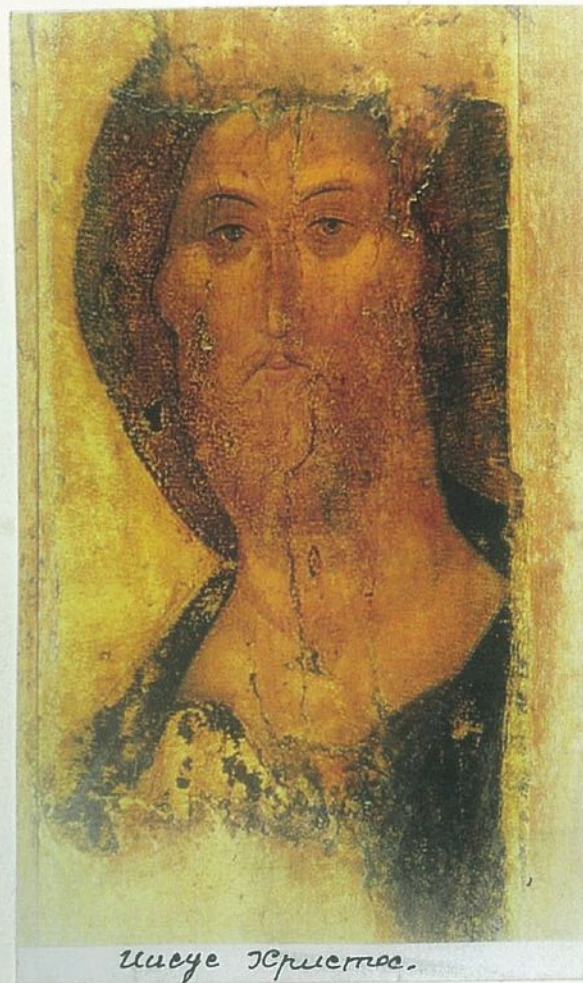




Св. Троица.

Добро.



Исае Сирецки.

(книга первая)

Из книги: «Древний Патерику».

Святые отцы скитские пророчествовали и о последнем роде, говоря: что сделали мы? На это отвечал один из них великой жизни авва, по имени Сирион: мы сохранили заповеди Божии. Его спросили: а что сделают люди, которые будут жить после нашего дела. Авва отвечал: Они сделают половину нашего дела. Его спросили еще: а которые будут жить после них, те что сделают? Они совсем ничего не сделают. Придут на них искушения, и те, которые в то время окажутся добрыми, будут больше нас и отцев наших.

Во имя Отца и Сына  
и Святого Духа!

Добро и зло.

Въ началѣ \*сотвори бѣ небо и зѣмлю.

Б. Земля же бѣ невидима и не-  
устроена, и тма върхъ бездны, и дхъ  
бжій носіашеса върхъ воды.

(Быт. 1, 1, 2)

1. Въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю.
2. Земля же была безвидна и пуста и тма надъ бездною, и Духъ Божій носился надъ водою.

(Быт. 1, 1, 2)



"В начале сотворил Бог небо и землю".

В памяти о начале мира вообще, по необходимости входят, и в кратком сказании Моисея излагаются, следующие понятия: а) предел, от которого начинается бытие мира; б) действие, которым он получает бытие, в) причина производящая бытие, г) предмет получающий бытие.

а) Предел, от которого начинается мир, означен словом: "В начале"... Мир не есть советен Богу; и сколько, по видимому, не определено, столько прилично для означения неизяснимого предела, который с одной стороны касается неизмеримой вечности, а с другой ограничивает измеряе-

мое время.

б) Действие, чрез которое мир получил бытие, названо сотворением. Замечают, что употребленное здесь св. Писателем слово сотворил более значит, нежели образовал, или сделал; и показывает произведение вещи новой и необычайной, Цер. 31. 22. Посему сотворение должно понимать таким действием, которое не предполагает никакого вечного вещества, из которого бы тварь была устроена, и никакой силы вне творящего.

в) Причина творения есть Бог. В сем месте еврейского текста слово элохим, собственно Боги, выражает некоторую множественность, между тем как решение сотворил, показывает един-

тво Творца... Итак, доказка  
о указании сил образом вы-  
ражения на таинство Свя-  
той Троицы.

2). Предмет, или следствие  
творческой силы Божией, мо-  
щей называется Небесами и  
Землею. Имена сии вместе  
взяты обыкновенно знаме-  
нуют целое творение.

В особенности в сем месте  
Небеса не суть, ни воздушное,  
ни звездное небо, ибо твердь  
создана во второй, и укра-  
шена светилами в четвер-  
тый день. Можно здесь ра-  
зуметь небеса небес, 3 Цар. 8,  
21, или мир невидимый, Кол.  
1, 16.: ибо 1) небеса не при-  
писывается здесь того мест-  
роения, в каком представля-  
ется новосотворенная  
земля, и 2) сам Бог говорит

у Иова, 38. 4-7, что когда Он ос-  
новывал землю, тогда уже  
воскликали сыны Божии.



Василий Великий в первой  
беседе на шестоднев о начале  
мира в невидимых духах разум-

дает так: „ было вероятно,  
и прежде сего мира, что виро-  
челю, хотя может быть со-  
держательно умом, но неудобо-  
сказуемым представилось  
(Моисею), как не соответст-  
венное состоянию еще на-  
чально только руководству-  
емых и младенцев; - было не-  
кое предшествовавшее бытию  
мира состояние свойствен-  
ное первоначальной силе, пре-  
вышнее времени, вечное, прис-  
ное.

Создания же в нем Творец  
всех вещей и зиждитель совер-  
шил сие:

умный свет, свойственный  
благенству любящих Господа,  
естества мысленные и не-  
видимые, и все украшения  
умных существ, которые  
превышают наше разум,

и которыми даже и наимено-  
ванный обрести невозможно,

Сие наполняют сущность  
мира невидимаго, как поуча-  
ет нас Павел, говоря: яко  
теле создана быша всячес-  
кая, аще видимая, аще неви-  
димая, аще престолы, аще вла-  
сти, аще силы, аще Ангелов во-  
инства, аще Архангелов на-  
чальства. Когда же надлежа-  
ло наконец и сие мир ввести  
в среду существ и проч.

Зелея в противоположении  
с Небесами, знаменуящими  
невидимый мир, означает  
первоначальное вещество, и  
как бы семена всего мира  
видимаго. (св. Фларент Моск. г. 1. с. 1:5)

Г. \*И рече бгъ: да вьдетъ свѣтъ.  
И вьсть свѣтъ. \*Уал. ѿв: ѿ.  
Д. И видѣ бгъ свѣтъ, ѿкъ добро,  
и раздѣч бгъ междъ свѣтолихъ и междъ  
члнбю.



дью, от воды, которая над  
твёрдью. И стало так. И  
назвал Бог твёрдь небом.  
(И увидел Бог, что это хоро-  
шо). И был вечер, и было ут-  
ро: день второй. (Быт. 1. 6-8)

д. И рече бгъ: \* да соберётся вода,  
яже под небесемъ, въ собраніе единое,  
и да явится суша. И бысть такъ. И  
собрала вода, яже под небесемъ, въ собра-  
ніа своа, и явилася суша.

\* Мал. лѣ: з. рѣ: с.

г. И нарече бгъ съшъ землю, и  
собраніа водъ нарече моря. И видѣ  
бгъ, яки добро.

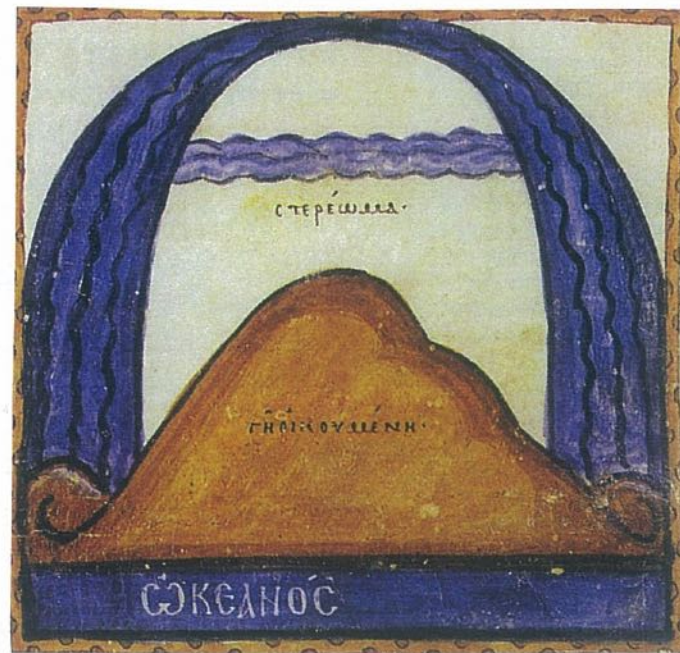
а. И рече бгъ: да прорастигъ земля  
выліе травное, съюще съма по родъ  
и по подобію, и древо плодовитое  
творящее плодъ. Емъже съма егѡ въ  
немъ, по родъ на земли. И бысть такъ.

б. И низнеа земля выліе травное,  
съюще съма по родъ и по подобію,  
и древо плодовитое творящее плодъ,  
емъже съма егѡ въ немъ, по родъ на  
земли. И видѣ бгъ, яки добро.

г. И бысть вечеръ, и бысть утро,  
день третій.

(Быт. 1. 9-13)

И сказал Бог: да соберется  
вода, которая под небом, в  
одно место, и да явится су-  
ша. И стало так. (И собра-  
лась вода под небом в свои



Земля, показанная как гора,  
плывающая в первоначальном океане.  
Иллюстрация к «Христианской топографии»  
Козьмы Индикоплова.  
Начало XI в. Монастырь св. Екатерины, Синай.

места, и явилась суша.)  
И назвал Бог сушу землею,  
а собрание вод назвал моря-  
ми. И увидел Бог, что это

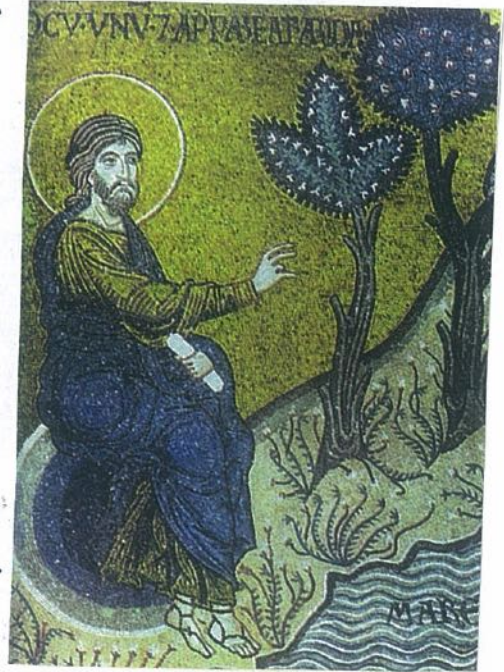
хорошо. И сказал Бог: да произрастит земля зелень, траву сеющую семя, (по ро-



ду и по подобию ее, и) древо плодovitое, приносящее по роду своему плод, в котором семя его на земле. И стало так. И произвела земля зелень, траву, сеющую семя по роду (и по подобию) ее, и древо (плодovitое) приносящее плод, в котором семя его по роду его (на земле). И увидел Бог, что это хорошо. И был вечер,

и было утро; день третий.  
(Быт. 1. 9-13).

«Когда Бог произнесит свое одобрение на все царство растительное; человек не должен возставать против сего, махозя некоторые из них вредными и ядовитыми. Если бы падение человека не растлило всей земли; то мы бы видели в них только пользу и благо.»



Сотворение суши.  
Мозаика. XII в.

(Св. Филарет Митр. Моск. т. 1. стр. 23)

Ді. И рече бгъ: \* да вьдѣтъ свѣтъ на твѣрди небеснѣи, освѣщати зѣмлю и раздѣчати междѣ днѣи и междѣ



нощю: и да бѣдѣтъ въ знаменіа и  
во времена, и во дни и въ лѣта,

\*Псал. рѣ: з, и, д.

ѣ. и да бѣдѣтъ въ просвѣщеніе на  
твѣрди небеснѣй, іакъ свѣтити по землі.

И бысть такъ.

ѣ. \*И сотвори бѣзъ два свѣтила  
великаа: свѣтило великое въ началѣ  
дне, и свѣтило меншее въ началѣ нощи,  
и звѣзды: второзак. д: д. іерем. ла: ле-

з. и положи ѿ бѣзъ на твѣрди  
небеснѣй, іакъ свѣтити на землю,

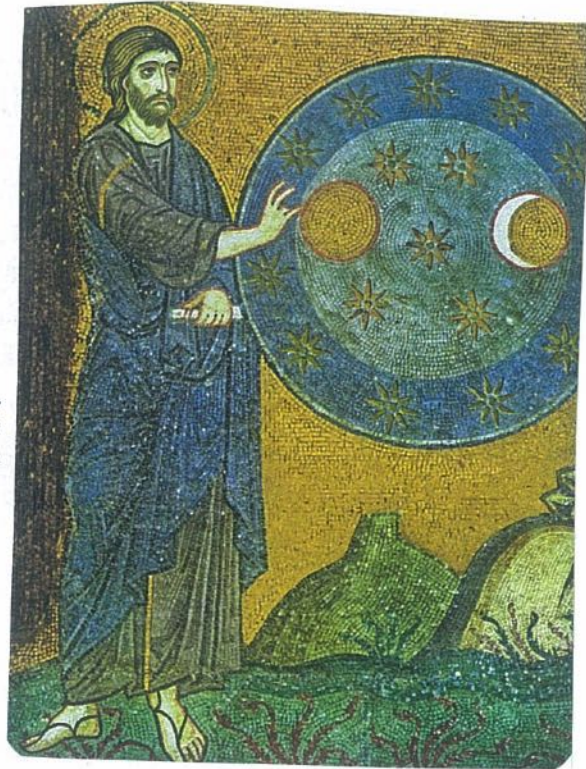
и и владеги днѣмъ и нощю, и  
раздѣлати \*междъ свѣтолиз и междъ  
тлюю. И видѣ бѣзъ, іакъ добро.

д. И бысть вечеръ, и бысть утро,  
день четвертый.

(Быт. 1. 14 ÷ 19)

«И сказал Бог: да будут светила на тверди небесной (для освещения земли и) для отделения дня от ночи, и для знаменій и времен, и дней и годов; и да будут они светильниками на тверди небесной, чтобы светить на землю. И стало так.

И создал Бог два светила великия: светило большее, для управления днѣм, и светило меньшее, для управления ночью, и звезды: и поставил их Бог на тверди небесной, чтобы светить на землю, и управлять днѣм и ночью и отделять свет от тьмы. И увидел Бог, что это хорошо. И был вечер, и было утро; день четвертый." (Быт. 1. 14 ÷ 19)



Сотворение светил. Мозаика XII в. Палатинская капелла Палермо. Сицилия.

и. И рече бѣзъ: да изведѣтъ воды  
гѣды дѣшъ живыѣхъ, и птицы летѣющыя  
по землі, по твѣрди небеснѣй. И бысть  
такъ.

ѡ. \*И сотвори бгъ киты великіа,  
и всако дшв животныхъ гадюкз, іаже  
іздеоша воды по родомъ ихъ, и всако  
птицѣ пернатѣ по родѣ. И видѣ бгъ,  
іакѡ дшврѣ. \*ѡв. м: ѡ. ѡал. рг: ѡе.

ѡв. И блгвѣ а бгъ, гла: \*растї.  
теса и множитеса, и напоиште воды,  
іаже въ моряхъ, и ргїцы да оумно-  
жатса на земан. \*Быт. ѡ: зї.

ѡг. И бысть вечеръ, и бысть оутро,  
дѣнь пятый.

(Быт. 1. 20: 23)

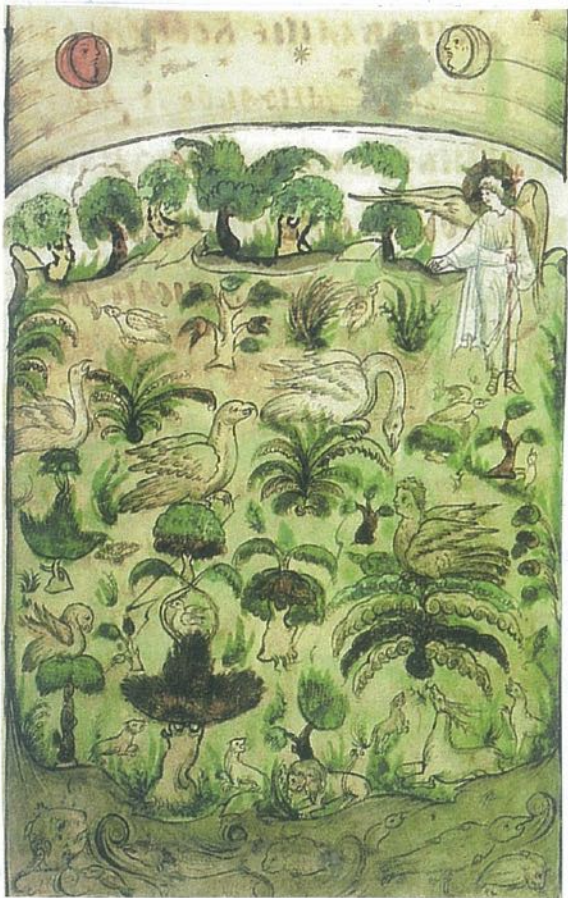


Иллюстрация к  
«Хронографу».  
XVI в. РГБ.

И сказал Бог: да произведет  
вода пресмыкающихся, душу  
живую; и птицы да полетят  
над землею, по тверди небес-  
ной. (И стало так). И сотво-  
рил Бог рыбъ больших и вся-  
кую душу животныхъ прес-  
мыкающихся, которыхъ про-  
извела вода, по роду ихъ, и  
всякую птицу пернатую  
по роду ее. И увидел Бог,  
что это хорошо. И благос-  
ловил ихъ Бог, говоря: плоди-  
тесь и размножайтесь, и  
наполняйте воды в моряхъ,  
и птицы да размножатся  
на земле. И былъ вечеръ, и было  
утро: дѣнь пятый.

(Быт. 1. 20: 23)

ѡд. И рече бгъ: да іздеетса земла  
дшв живѣ по родѣ, \*четверонугалъ и  
гады, и свѣри земані по родѣ. И бысть  
тако. \*ѡв. ѡ: з. Свѣрх. ѡ: ла.

Кс. И сотвори бгъ свѣри земли по роду, и скоты по роду ихъ, и вса гды земли по роду ихъ. И видѣ бгъ, какъ дшера.

(Быт. 1. 24, 25)



„ И сказал Богъ : да произведетъ земля души живую по роду ея, скотов и гадов, и зверей земныхъ по роду ихъ. И стало такъ. И создал Богъ зверей земныхъ по роду ихъ,

и скот по роду его, и всея гадов земныхъ по роду ихъ. И увиделъ Богъ что это хорошо.”

(Быт. 1. 24, 25.)

Кс. И рече бгъ: сотвори азъ человека по образу нашему и по подобію, и да владелъ рыбами морскими, и птицами небесными, (и свѣрми) и скотами, и всею землею, и всеми гды пресмыкающимися по земли.

\*Быт. 6: 7. Премѣр. 8: 10. Сирах. 31: 7.

Кз. \*И сотвори бгъ человека, по образу бжю сотвори его: мужа и жену сотвори ихъ. \*Матт. 21: 2. Марк. 10: 6.

\*Коринд. 11: 3. Колос. 3: 11.

Кп. \*И блави ихъ бгъ, гла: растители и животныи, и наполните землю, и господствуйте ей, и владайте рыбами морскими, (и свѣрми) и птицами небесными, и всеми скотами, и всею землею, и всеми гдами пресмыкающимися по земле. \*Быт. 1: 26. 27.

Кд. И рече бгъ: \*се, дахъ вамъ власть трава сѣмянную скуюрю сѣмя, еже есть верхъ земли всея: и всякое древо,

еже имать въ себѣ плодъ сѣмене сѣмяннаго, вамъ будетъ въ пищу:

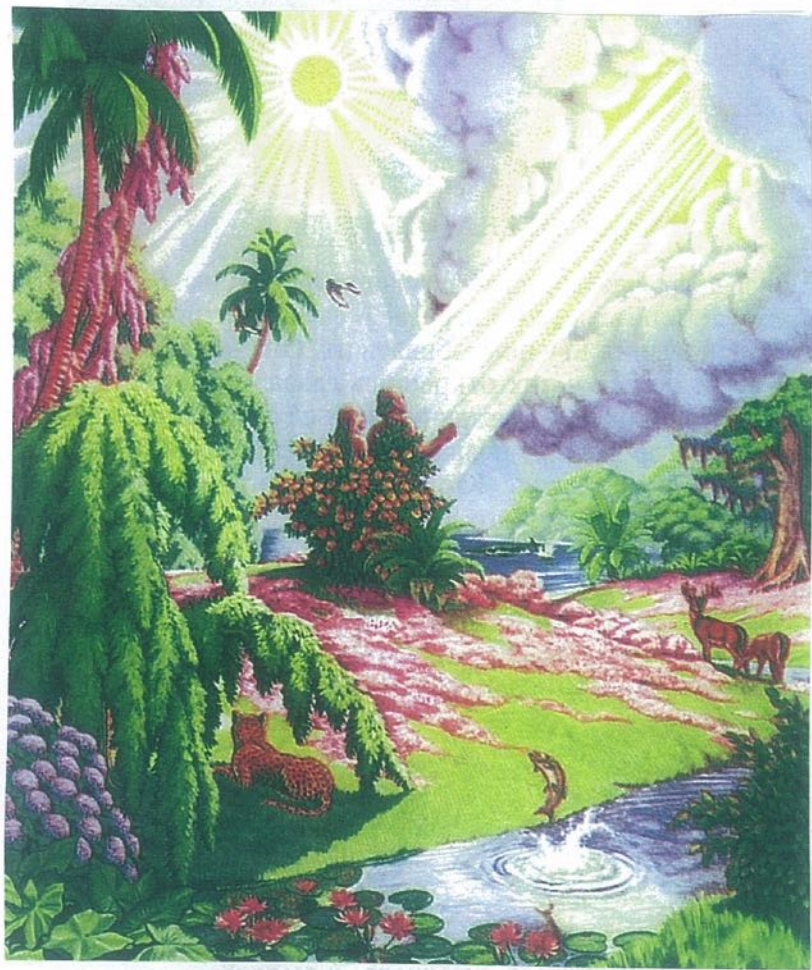
\*Быт. 1: 29.

1. и всемъ свѣрмъ земнымъ, и всемъ птицамъ небеснымъ, и всякомъ гду пресмыкающемуся по земле, иже

И́мать въ себѣ́ дѣшѣ́ животѣ́, и́ вѣрѣшѣ́  
травѣ́ зелѣнѣ́ въ ендѣ́. И́ бысть́ такѣ́.  
лѣ́. И́ видѣ́ бѣ́зъ вѣ́дѣ́, бѣ́нѣ́ сотвори́:  
\* и́ е́ дѣвѣ́ра́ сѣ́лѣ́. И́ бысть́ вѣ́черъ,  
и́ бысть́ оутро́, дѣ́нь шестѣ́й.

\* Вал. рѣ: г. Сѣрах. лѣ: ѿл.

(Быт. 1. 26 ÷ 31)



Адам и Ева в раю.

И сказал Бог: сотворим че-  
ловека по образу Нашему, (и)  
по подобию Нашему; и да  
владычествуют они над  
рыбами морскими, и над  
птицами небесными, (и  
над зверями), и над скотом,  
и над всею землею, и над все-  
ми гадами, пресмыкающи-  
мися по земле. И сотворил  
Бог человека по образу Сво-  
ему, по образу Божию сот-  
ворил его; мужскому и женщи-  
ному сотворил их. И благос-  
ловил их Бог, и сказал им  
Бог: плодитесь и размно-  
жайтесь, и наполняйте зем-  
лю и обладайте ею, и влады-  
чествуйте над рыбами мор-  
скими (и над зверями), и над  
птицами небесными (и над  
всяким скотом, и над всею  
землею), и над всякими живот-

ныли, пресмыкающиеся по земле. И сказал Бог: вот Я дал вам всякую траву сеющую семя, какая есть на всей земле, и всякое дерево, у которого плод древесный, сеющий семя, — вам все будет в пищу; а всем зверям земным, и всем птицам небесным, и всякому (гаду) пресмыкающемуся по земле, в котором душа живая, дал Я всю зелень травную в пищу. И стало так.

И увидел Бог все, что Он создал, и вот хорошо весьма. И был вечер, и было утро: день шестой. (Быт. 1. 26-31)

„По совершении всего творения следует всеобщее одобрение твари, произнесенное с большею силой, нежели прежде,

„И увидел Бог все, что Он создал; знает Он твари во всех, даже малейших, частях, в сокровеннейших свойствах, в отдаленнейших действиях и следствиях, во всех отношениях и воцелом составе; „ и вот хорошо весьма“.

Каждая тварь в особенности хороша; но воцелом хороша весьма. Каждый день творения вносил в тва-

ри новое благо; но день сотворения человека возвысил благо всего мира. (св. Филарет митроп. Моск. т. 1 с. 42.)



Сотворение Адама.

3. \*И созда бгъ челоуѣка, переть (вземъ) ѿ земли, и вдхнѹ въ лице егѡ дыханіе жизни: и бысть челоуѣкъ въ дшѹ живѹ. \*1 Коріна. в: ме.

II. И насадн гдѣ бгъ рай во едеме \* на востоцѣхъ, и введе тамѹ челоуѣка, егѡже созда. \*Быт. 2: 5.

Д. И прозавѣ бгъ еше ѿ земли всякое древо красное въ видѣніе и доброе въ снѣдъ; \*и древо жизни посреде раа, и древо еже вѣдѣти различіеное добру и лѣбаву. \*Апоклѹ. в: 3. в: в

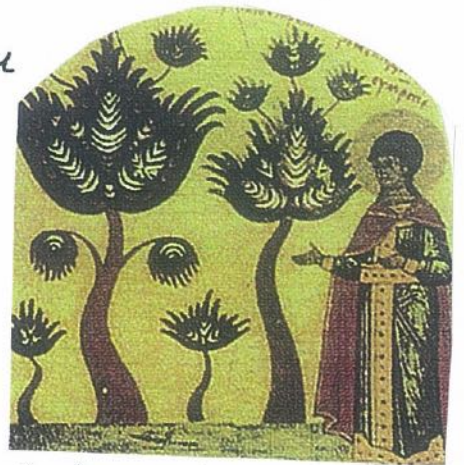
(Быт. 2. 7-9)

„И создал Господь Бог человека из праха земного и вдунул в лице его дыхание жизни; и стал человек душею живою. И насадил Господь Бог рай в Едеме на востоке, и поместил там человека, которого создал.

И произрастали Господь Бог из земли всякое дерево, приятное на вид и хоро-

шее для пищи и дерево жизни посреди рая, и дерево позна-  
ния добра и  
зла.”

(Быт. 2. 7-9)



Древо жизни и Адам  
древо добра и зла позна-  
ннн.

„... Но, что еще говорит Моисей

а) о происхождении Рая, б) о его принадлежности и в) о введении в него человека, должно разуместь соответственно с первоначальными понятием о естестве Рая.

а) Насажение Рая приписывается Богу в таком разуме, что устройство оного не было случайным и простым следствием образования земли, но действием особенного намерения Божия.

б) Особенности принадлежности

Раз были; а) древо жизни, и  
б) древо познания добра и зла.

а) Древо жизни, которое, по ближайшему приложению к Еврейскому наименованию, можно называть древом жизни, и также древом здравия, (см. Чис. V. 8.) Моисей представляет, как бы главою Райских деревьев хороших в пищу: подобно как и древо познания добра и зла представляет в некотором соответствии с древом приятными видами.

Будучи столько же удаленным от существенного познания древа жизни, сколько и от вкушения плодов его, мы должны довольствоваться сим сравнительным образом объяснения. Оно было между древом Райским то, что человек между

ду животными, что солнце между планетами. Плоды Райских деревьев служили для питания: плод древа жизни для здравия. Не могла восполнить в теле недостаток, производимый движением; а сей, приводя его силой в одинаковое всегда равновесие, сохраняя в нем способность жить во век, III. 22, и созреть к безболезненному преобразованию из душевного в духовное тело, I. Кор. XV. 44-46.

Но поскольку жизнь и свет человека всегда были в Истинном Слове Божием, Ив. I. 4, то древо жизни, в благотворном действии своем на естественную жизнь, было величайшим образом благодатной жизни в Боге, в каком знаменовании употребляется и в новом Завете имя древа

жизни. Апок. II. 7, XII. 2. Когда древо жизни представляется посреди сада: то сии указы-  
ет Священное Писание не  
столько на средоточение места,  
сколько на отличные свойства  
и очевидное оно величие.  
Так Царь представляется  
посреди людей своих, 3 Цар. III. 3

б) Имя древа познакия добра  
и зла, без сличения относит-  
ся к действию, которое оно мог-  
ло произвести в человеке. Одно-  
коже оно не могло быть исто-  
чником познания, как поттому,  
что сие несовместно с естест-  
вом древа, так и поттому, что  
образ Создателя был в челове-  
ке источником разума или  
познания, Кол. III. 10, и весь мир  
представлял ему образы добра.  
И так оно должно было

вало составлять только сред-  
ство и случай к отличному  
познаанию или действитель-  
ному ощущению различия  
между добром и злом.

Сие действие могло зави-  
сеть и от свойства древа и  
от особенного назначения  
Божия. От свойства древа:  
если вообразим, что оно было  
по естеству своему противо-  
положено древу жизни; что  
сколько живоносной силой заклю-  
чено было в древе жизни, столь-  
ко сродной безвестности мертвен-  
ности скрывалось в древе позна-  
ния; что сколько совершенно  
влияния первого соответство-  
вали устройению человеческого  
тела, столько действия пос-  
леднего были не сообразны с  
оным; и поттому разрушитель-  
ны. От особенного назначе-



ния; поскольку древо познания, быв избрано орудием испытания, представляло человеку с одной стороны непрестанно возрастающее познание, и наслаждение добра в послушании Богу, с другой познание и ощущение зла в преслушании. К сему испытательному наипаче назначению относится все, что говорит Священное Писание о древе познания.

(Св. Филарет Митр. Моск. т. 1. стр. 66-68)

51. И заповѣда гдѣ бѣхъ адамъ, гла: ѿ всякаго дрѣва, еже въ рая, съѣдиши съѣши:

52. ѿ дрѣва же, еже раздѣлѣти доброе и злое, не съѣсте ѿ него: \* а въ оныя же аще день съѣсте ѿ него, смертию умрете. \* Римлян. 5: 51. 52: 53.

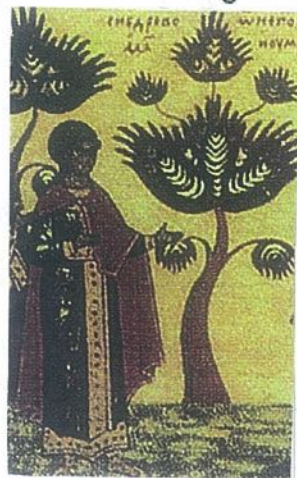
(Быт. 1. 16, 17)

„И заповедал Господь Бог человеку, говоря: от всякого дерева в саду ты будешь есть, а от дерева познания добра и зла, не ешь от него; ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь.“  
(Быт. 2. 16, 17)



Господь Бог.

„Заповедь данная Адаму состоит а) из благословения, б) запрещения и в) угрозы.“



Адам. Древо познания добра и зла.

а) Запрещение предваряется благословением, дабы человек, принимая сие послед.

нее, тем живее почувствовал  
вкус и обязанность покорить  
ся первому, и удобность не-  
покинуть волю Божию. Я пре-  
даю, глаголет ему Господь, в  
твою волю все древа Райские:  
предоставь моей воле единое.  
Ты будешь иметь многие  
древа добрые в пищу: не вку-  
шай от единого. Так Господь  
являет и в заповеди своей бо-  
лее любовь, нежели власть  
свою.

б) Слыша запрещение, нага-  
саемое на древо познания,  
некоторые желали бы, чтобы  
Бог или совсем удалил из  
Рая столь опасное древо, или  
непоколебимо утвердил бы  
человека против искушения.

Хотя произведению не  
свойственно судить худож-  
ника, Рим. IX. 20; но когда есть

уже такие, которые пререкают  
ему; то позволительно, с благо-  
говейною осторожностью, и  
оправдывать пути его, —

Человек сотворен по образу  
Божию. Необходимая и вечнокая  
черта образа Божия есть свобода.  
Свобода твари не исключает  
возможности делать зло: но  
укрепляется в добре усугуб-  
ленными, опытными делами доб-  
ро, которые постепенно, при  
содействии Благодати, состав-  
ляют добрый навык, и нако-  
нец нравственную невоз-  
можность делать зло.

Из сего видно, что человек,  
сотворенный свободным, необхо-  
димо должен пройти путь  
испытания.

Для испытания его назнача-  
ется не только естественный  
и внутренний закон любви

к Богу, но также положительный внешний закон о древе познания: а) потому, что сей последний закон открывает человеку образ действия, основанный на безусловной покорности воле его воле Божией; а сия покорность, не предложена сохраняемая, должна облесть волю ограниченную силою воле неограниченной;

б) потому, что сей закон подвергает собственному испытанию, и следовательно приготавливает к возвышению, и низшему силе человека, подобно как и вошшее.

в) потому, что Бог провидит деятельное искушение, которому человек должен подвергнуться со стороны падшего уже существа; и обращает

сие искушение на такой предмет, в котором искушаемый легко мог бы устоять против соблазна.

б) Запрещение сопровождается угрозою, дабы если любовь и благодарность поколеблется в испытании, то хотя бы страхе был человеку во спасение. Обыкновенно Бог действует страхом, где не успевает любовью.

Угроза смертию за преступление показывает как то, что человек естественно не был смертен, так и то, что смерть есть лишнее всего, что составляло жизнь человека естественного.

Человек имел жизнь духовную, когда родил во свете лица Божия, питался словом Божиим, и мог возрастать

во благе духовном. И так есть и смерть духовная, когда душа человеческая имеет бытие без жизни, - подобно как в мертвом теле бывает движение без жизни, - когда он издает такие помышления и хотения, которые чужды существа его, и даже следуют ему.

Человек имел жизнь души, когда его воображение наполняли чистые и святые образы, и когда сердечные ощущения его были живы без насильственного изступления, и сладостны без оваровательного упоения.

Разстроенное и низверженное в грубую чувствительность воображение, безпокойные и мучительные чувствования, убийственные страсти,

суть смерть души.

Телесная жизнь человека была безболезненна и безопасна от разрушительных действий.

Нелюбви, болезни, разрушение, составляют смерть тела.

Таким образом угроза Божия, по выражению блаженного Августина, заключает в себе все смерти даже до последней, которая называется второю.

Бог угрожает человеку смертию не так как отлучением, но как естественным следствием преслушания, и отпадения.

Жизнь и свет человека были в Боге Им. 1.4, уклонение от воли Божией было отчуждением от жизни Божией, Еф. IV. 13. что не осталось человеку кроме



Свт. Филарет  
митр. Моск.

смерти?

Когда днелі смерти назнача-  
ется салшій день вкушения  
от древа познания: сие можно  
разуметь а) или так, что  
день знаменует здесь вообще  
время после грехопадения;  
б) или так, что в день перво-  
го грехопадения совершается  
смерть духовная и належа-  
ется всеобщее владѣтельство  
смерти.

(Свѣт. Филарет Митр. Моск. т. 1 с. 69-75)

и. И рече гдѣ бгъ: не доврѣ быти  
человѣкъ \*единомъ: сотворимъ емѣ по-  
мощника по немѣ. \*Въклв. д: и.

ка. И наложн бгъ изстѣпленіе на  
адѣма, и оуспе: и взѣ едно ѿ ребрѣ  
егѡ, и исполни плотію вѣстѡ егѡ:

кв. \*И создѣ гдѣ бгъ ребрѣ, еже взѣ  
ѿ адѣма, вз женѣ, и приведе ѿ ко  
адѣмѣ. \*Тимод. в: г:.

кг. И рече адѣмъ: \*се, ннѣ кость  
ѿ костей моихъ и плоть ѿ плоти  
моеѣ: сіѣ наречѣтѣя жена, ѿкѡ ѿ мѣжа  
своегѡ взѣтѣ бысть сіѣ. \*а Коринд. а: и.

кд. \*Егѡ ради ѡставитѣя человекѣ

сѡтца своего и мѣтерь и прилѣпитѣя  
къ женѣ своей, и бѣдетѣ двѣ въ плоть  
еднѣ. \*Матт. д: е. Марк. г: з, и. а Коринд.

с: си. ѳѳс. е: ла.

ке. И бѣста сѡба нѣга, адѣмъ же  
и женѣ егѡ, и не стыдѣтѣся.

(Быт. 2. 18, 21-25)

„И сказала Господь Бог; не хо-  
рошо быть человеку одному;  
сотворимъ ему помощника, со-  
ответственнымъ ему,  
... И навелъ Господь Бог  
на человека крепкий  
сон; и, когда он ус-  
нул, взял одно изъ реберъ  
его, и закрылъ то место  
плотью. И создалъ Гос-  
подь Бог изъ ребра, взя- жена  
того у человека, жену, и при-  
велъ ее къ человеку.

И сказалъ человек; вотъ, это  
кость отъ костей моихъ и  
плоть отъ плоти моей; она





будет называться женою,  
идо взята от мужа (своего).  
Потому оставит человек  
отца своего и мать свою  
и прилепится к жене сво-  
ей; и будут (два) одна плоть.  
(Быт. 2, 18, 21-24)

Змія же \* въ мдрѣйшій вѣвхъ звѣрей  
свіиныхъ на земли, иже сотвори  
гдѣ бгъ. И рече зміи женѣ: что ѿкв  
рече бгъ: да не ѿсте ѿ всѣкаго дрѣва  
раіскаго; \*Премдр. в: ѿд.

б. И рече жена змію: ѿ всѣкаго  
дрѣва раіскаго ѿсти вѣдемъ:

г. ѿ плодѣ же дрѣва, еже естъ по-  
средѣ рай, рече бгъ, да не ѿсте ѿ негъ,  
ниже прикоснетеса емъ, да не оумрете.

д. \* И рече зміи женѣ: не смѣртію  
оумрете: \*Іоан. и: мд. в Коринд. а: г.

е. вѣдаше бо бгъ, ѿкв въ снъже  
ѿще дѣнь снѣсте ѿ негъ, ѿвѣрзѣтса  
сочи ваши, и вѣдете ѿкв божи, вѣдаше  
доброе и лѣкѣвое.

з. \* И видѣ жена, ѿкв добро дрѣво  
въ снѣдѣ и ѿкв оугодно сочима видѣти  
и красно естъ, еже раздѣити: и взѣвши  
ѿ плодѣ егъ ѿдѣ, и даде мѣждѣ своему  
сз собою, и ѿдогста. \*Сірѣх. ѿв: ѿз. а Пмод.

(Быт. 3. 1-6)

„ Змѣя бола хитрее  
всехъ звѣрей полевыхъ,  
которыеже создал  
Господь Бог. И ска-  
залъ змѣя жене;  
подумни ли ска-  
залъ Бог; не емьте  
ли отъ какоу де-  
рева в рай? И ска-  
зала жена змѣю:



Искушениа людей  
в Рай.

плоды с деревьев мы можем  
есть, только плодов дерева,  
которое среди рая, сказал  
Бог, не ешьте их и не при-  
касайтесь к ним, чтобы вам  
не умереть.

И сказал змий жене: нет,  
не умрете; но знает Бог,  
что в день, в который вы  
вкусите их, откроются



глаза ваши,  
и вы будете  
как боги, зна-  
ющие добро  
и зло. И уви-  
дела жена,  
что дерево  
хорошо для  
пищи, и что

оно приятно для глаз и  
возжеланно, потому что  
дает знание; и взяла пло-  
дов его и ела; и дала так-

же пищу своему, и он ел."

(Быт. 3.1-6)

"Итак змий искунитель есть  
истинное, но не простое зем-  
ное, или действует существ-  
во высшего рода, ибо действует  
разумением; но существо злое,  
ибо действует против воли  
Божией, к гибели человека  
и к собственному наказанию.

Сме есть то существо, которое  
точно от искушения и прель-  
щения человека, в Слове Бо-  
жьем называется древним  
змием, диаволом, сатаной,  
Апок. XX. 2. Зах. III. 1, человекоу-  
бийцею от начала, отцем  
лжи, Ук. VIII. 44. (Св. Писание т. 1. стр. 88)

... Ева, отвечая змию,  
повторяет заповедь о древе  
покаяния, с тою особеннос-  
тью, что прибавляет к ней

слова: „и не прикасайтесь к нему.“ Из сего догадываться можно, что мысль о строгости заповедей и страхе смерти уже начинала затмевать в ней чистое чувство любви и благоговения к Богу Законодателю.

Вторая речь искusstителя заключает в себе сколько слов, столько лжи, но сплетки так, что Богоотступлению дают вид действованья по намерению Божию.

Примечая, что страх смерти держит Еву в послушаньи Богу, он отъемлет прежде всего сию опору: не умрет.  
(Свт. Филорей Митроп. Моск., т. 192-93)

Самое чрезвычайное происшествие, по сказанию Моисея, а) начинается во внутреннее



Св. пророк Моисей и Архангел Гавриил. 1891 г.  
иллюстрация к „Хронографу“.



ти, б) открывается внешним действием, и в) непосредственно сопровождается новым чувствованным состоянием греховного.

а) Жене показалось. Греховное расположение в душе макиается безпорядочным направлением познавательных сил. Возбужденная к любопытству и недоверчивости жена взирает на заповедное древо так, как бы видела его в первый раз. Она забывает взирать на него, как на предмет заповеди Божией, но рассматривает оное в предположении отношения к себе, — к своей чувственности, к своему сердцу, к своему разумению.

Сие-то начало греха заметил Саламон: „вот, это я имел, что Бог создал человека правым; а они стали искать помыслов

многих,“ Еккл. VII. 30.

С уклонением от единства истины Божией во множественность собственных помыслов, различная множественность собственных желаний, не сосредоточенных в воле Божией, или похоть, которая есть ближайшая вина прельщения, и которая заглавствует действительный грех, Иак. 1, 14, 15.

Ева видит в заповедном древе не то, что оно есть, но то, чего она желает, по известным видам похоти. 1-е Ик. II, 16.

Показалось, что древо хорошо в пищу: — вот похоть плотская.

Приметно для очей: — похоть окая.

Вожделению для того, что дает знание: — гордость немцевская.

Таким образом первый грех заключается в чувственности — стращанием к роскоши, в сердце-

- желанием наслаждаться  
без разсуждения, в разуме -  
- метанием какого-либо многочисленного; и следовательно проищает  
эт все силы естества человеческого.

б) Еда. Всем заключается  
внешнее действие грехопаде-  
ния. Дабы представить себе  
действие достойной смерти,  
его должно рассматривать  
в неразрывной связи со внут-  
ренним расположением ко  
греху, которое заключается в  
себе невежие, непослушание,  
гордость против Бога, и прев-  
ратное употребление всех сто-  
собностей... Различие между гре-  
хом мужа и грехом жены, по-  
лагать можно то, что жена  
первая открыла свое сердце не-  
известному искусителю, а муж  
поступил против непосредст-

венного повеления Бога. Всел  
разуме Апостол одной же еше при-  
писывает превращение 1-е Рим. II. 14.  
и одному мужу грех, преступле-  
ние, осуждение. Рим. V. 12, 14, 19.

(Св. Филарет Митр. Моск. т. 1 стр 94-96)

ѣ: ѿ.  
ѣ. И ѿверзѡшага ѡчи ѡбѣма, и  
развѣѡша, \* гакъ нази бѣша: и снѣста  
листвѣ смоковное, и сотвориѡта себѣ  
препоасаніа. \* Быт. ѣ: ѡе. ѡповѣѡу. г: ѡи.  
и. И оубѡиѡста гласъ гдѣ бѣа ходѡща  
въ раи по полѡднн: и скрѣѡстася ѡдѡмъ  
же и женѣ егѡ ѡ лица \* гдѣ бѣа по-  
средѣ древа райскагѡ. \* Вал. рѡз: ѣ. ѡмѡѣ.

(Быт. 3. 7, 8)

И открылись глаза  
у них обоих, и узна-  
ли они, что наги, и  
сшили смоковыми  
листьями, и сделали себе  
одеяния. И услыша-  
ли голос Господа Бога,  
ходящего в рая во вре-



Адам и  
Ева

ля прохлады дня; и скрылся Адам и жена его от лица Господа Бога между деревьями рая". (Быт. 3. 7, 8)

"Отверзлись очи". Сие отвержение очей не означает высшего степеня познания. Евреи употребляют сие выражение, когда хотят показать некаякое усмотрение вещи, прежде непримеченной, Быт. XXI, 19. Павлова была в производителе наготы.

Наготою, но некоторой скромности священного языка, называется срамота внутренняя или внешняя, Исх. XXXII. 25; Авв. II. 15. Нагота, которую ощутили согрешившие производители, была и внутренняя, ибо была соединена со стыдом и желанием скрыться от Бога; и внеш-

няя, ибо требовала одежды.

Внутренняя нагота знаменует лишение первобытной некорыстности и благодати; внешняя предполагает ощущение некоторого несовершенства или нечистоты в теле.

Ощущение наготы ощущенные грешники думали исцелить отласанием... Но поскольку ощущению наготы соответствует стыд Бога; то сие ощущение откосить можно непосредственно к действию совести.

"В чреслах", которые суть видимый источник и прозвание потомства, Быт. XXIV. 2, XLIX. 10; Евр. VII. 5, 10, она представляет Адаму весь род человеческий, и все роды грехов и наказаний имеющих родиться от первого греха; и источник благословения Божия представля-

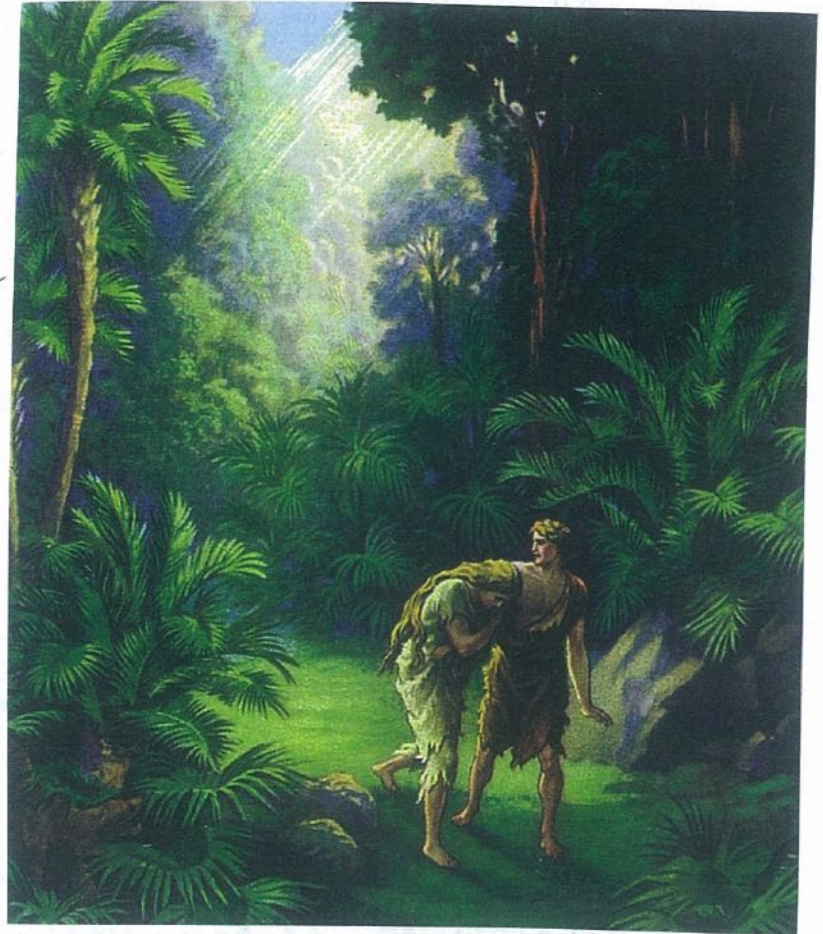
ется ему источником некое-  
ного гносафлмения и мучения.  
(Св.т. Филарет Митр. Моск. т. 1 с. 96, 97)

ка. И сотвори гдѣ бгѣ адамъ и женѣ  
его рѣзы кожаны, и шблече ихъ.  
кв. И рече бгѣ: се, адамъ бысть  
\*какъ едины тѣ насъ, еже раздѣлѣти  
доброе и лѣвое: и нѣ да не когда  
прострѣтъ рѣкъ свою и возметъ \*\*ш  
дерева жизни и съѣтъ, и живъ будетъ во  
вѣкъ. \*Быт. а: 3. Та Іван. е: 3. \*\*Быт. в: а.  
кг. И изгна его гдѣ бгѣ изъ рай  
сладоети дѣлати зѣмя, ш неже взатъ  
бысть.

(Быт. 3. 21-23.)

„И сделал Господь Бог Адаму  
и жене его одежды кожаные  
и одел их. И сказал Господь  
Бог: вот, Адам стал как один  
из нас, зная добро и зло; и  
теперь как бы не простер  
он руки своей, и не взял так-  
же от дерева жизни, и не  
вкусил, и не стал жить ве-  
чно. И выслал его Господь Бог

из сада Едемского, чтобы  
возделывать землю, из кото-  
рой он взят: (Быт. 3. 21-23)



изгнание из рая.

„Вот Адам стал как один из  
нас, зная добро и зло“. Слова

сии очевидно соответствуют  
обещанию искусителя: „будите  
как боже, знающие добро и зло“;  
и поэтому без сомнения имеют  
знаменование обличительное...

Когда Бог говорит о Адаме: „стал  
как один из нас“; нельзя думать,  
что сия речь обращена к Анге-  
лам: ибо гордость сотворения-  
го по образу Божию не могла  
состоять в желании угодо-  
биться Ангелам: итак здесь  
представляется внутреннее так  
сказать, собеседование Святого  
Троицы; и новый торжествен-  
ный совет о судьбе падшего че-  
ловека, подобный первому со-  
вету о его сотворении.

Поскольку же величественность  
сего действия, и величество  
глаголющего Бога, не позволя-  
ет слова совета его принимать  
за простую уязвляющую ужо-

ризу: то под образом глумления  
должно искать истины чистой  
и безстрастной, которая здесь  
может следовать: „человек,  
взяв искусителю, не только  
внутренно возжелал быть Богом,  
но и самими делами исполнил сие  
желание столько, сколько мог;  
уже ничего не может он для  
себя сделать более; он сам решил  
свою судьбу; Рай, место испыта-  
ния, не нужен уже для того, ко-  
торый окончил свое испытание.“

И в селѣ заключается первая при-  
чина изгнания человека из Рая.  
Вторая причина есть следствие  
первой. Древо жизни не может  
быть полезно тому, кто, быв  
отлучен от жизни Божией,  
носит в себе внутреннее начало  
смерти; в селѣ случае его без-  
смертные только продолжило  
и утвердило бы его смерть.

Он должен удалиться от древа жизни не столько в наказание, сколько для сокращения его наказания; и для того, чтобы, как фех отделил его от Бога, так смертность отделила бы от дьявола. Преткнувшись на пути жизни он должен идти безопаснейшим путем внутреннего и внешнего умерщвления.

Третья прикима измания человека есть его назначение "возделывать землю, из которой он взят". До грехопадения человек должен был "возделывать Рай", устроенный и украшенный для него Богом: но теперь осуждается "возделывать землю", из которой он взят, то есть, землю еще требующую чистоты и украшения. Плуземлю, которую Бог устроил прежде в состав безмертного тела

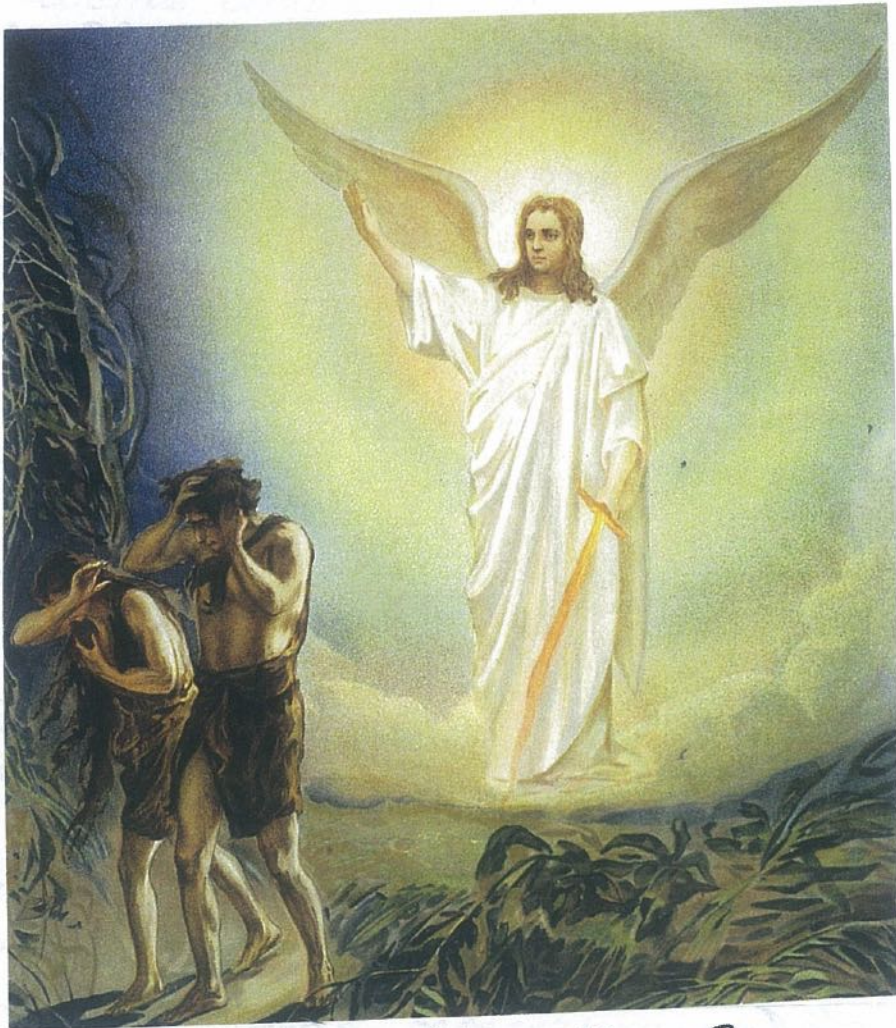
человеческого, теперь человек сам должен устроить в состав тела смертного; он должен не менее так же, так сказать, "пересозидать" свое тело, чтоб истребить в нем остатки запрещенного плода, и чтобы оно наконец таки взято было от земли, и сделалось небесным. Земле, проклятой за его преступание, он должен возвращать благословение делами послушания и смирения.

б) "Угнал Адама". Дабы почувствовать тяжесть сего удара, должно поставить себя на месте Адама, и вообразить, что он имел, чего надеялся, и куда низринуть с высоты своей надежды. Тот, кто разлюбит о себе, возблагодарит Бога, который измеряет гнев свой так, что сокращает времени, но не повергает в совершенное отча-

яние." (Свт. Филарет, Митр. Моск. т. 1. 120-123)

Кд. И и́зрѣчѣ адáма, и́ вселѣ е́го  
прáмш раá елáдстн: и́ прѣстáвн херу-  
вѣма, и́ пла́менное сѣрѣжѣ шбра́щáемое,  
хранѣтн пѣть дрéва жн́знь.

(Быт. 3. 24)



Ижехранити Адама и Евы от Зав.

"И изгна Адама, и поставил  
ма востоке у сада Едемскаго  
херувима и пламенней мечь  
обращающийся, чтобы охранять  
пусть к дереву жизни." (Быт. 3, 24)

"Побердо храните заповеди  
Господа, Бога вашего, и уста-  
вои Его и постановления, ко-  
торые Он заповедал тебе; и  
делай справедливое и доброе  
пред очами Господа (Бога  
твоего), дабы хорошо тебе  
было, и дабы ты вошел и  
облада доброю землею, кото-  
рую Господь с клятвою обе-  
щав отцам твоим, и чтобы  
Он прогнал всех врагов тво-  
их от лица твоего, как  
говорил Господь". (Втор. 6, 17-19)

„Господи, волею Твоею по-  
даная доброты моеи силу.  
Отвратил же еси лице Твое,  
и божь слухом.“ (Пс. 29.8)



Господь Иисус  
Христос и  
царь Давид.

„Чтобы в душе была  
красота и сила к со-  
вершенному добродете-  
лей, для этого ищем  
мы между в благода-  
ти Божией. Прекрасна  
душа всякого человека,  
небывшего добродетель-  
но; напротив, что  
неблагообразнее и отвратитель-  
нее души, преданной страстям.  
В ней душевное расположение  
выступает на самые оконеч-  
ности тела, равно как и сле-  
ды душевной красоты быва-  
ют видимы по внешности  
святого мужа. Ибо какими  
обычно видится тело, проста-

точно питаемое, — цветущим  
и полным, таковою духовно де-  
лается душа через воздержание,  
так, что сморщив тело, мы при-  
даем красоту душе. Отвращает  
Бог лице Свое, когда благодать  
Свою отнимает за грехи от че-  
ловека и тогда человек бывает  
слухом. И если кто надеется  
на самого себя, а не на Бога,  
и от того Бог отнимает бла-  
годать Свою. Отвращение Божие  
бывает и тогда, когда мы за-  
нимаемся суетностями и пре-  
дается греховным помыслам.“  
(Василий В., Арханский, Студит).

(сир. 108, 109.)

„И вот, там был человек,  
имеющий сурую руку. И  
спросили Иисуса, чтобы  
обвинить Его: можно ли  
исцелять в субботу? Он же



сказал им: кто из вас, имея одну овцу, если она в субботу упадет в яму, не возьмет ее и не вытащит? Сколько же лучше человек овцы! Итак можно в субботу делать добро." (Мф. 12. 10 ÷ 12)



Исцеление сухожуккого.  
1059г. Афон. Византийский манускрипт.

„Облигает их в том, что они для корысти нарушают субботу, чтоб не лишиться овцы, а человека

исцелить не допускают. И так Он облигает их здесь, как любителей жадных, как милосердных и как преступников закона Божия; ибо они, чтобы не потерять овцы, преступают закон о субботе, и не желая исцеления человеку, облигают себя в милосердии". (Жн. Феоф. Фраг. т. 1. с. 116)

„Иоанн пришедшему креститься от него народу говорил: порождения ехиднины! кто внушил вам бежать от будущего гнева? Сотворите же достойные плоды покаяния и не думайте говорить в себе: отец у нас Авраам, ибо говорю вам, что Бог может из камней сих воздвигнуть детей Аврааму. Уже и секира при корне дерев лежит: всякое

дерево, не приносящее добро-  
го плода, срубается и броса-  
ют в огонь". (Лк. 3. 7 + 9)



Св. Исаак  
Кредитор.

"Иудеев называют "порож-  
денными ежесекундно",  
потому что они оскорб-  
ляли своих отцов и ма-  
терей: ибо это невоинное

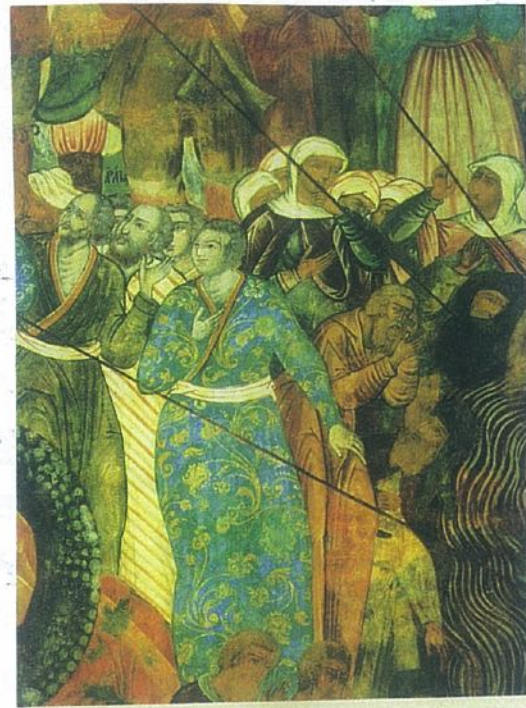
говорит, предаст утробу  
матери и таким образом роже  
дается. Притом они убивали про-  
роков и учителей. "Будущим гне-  
вом" называется великое наказание.

"Достоинные плоды покаяния" со-  
ставляет не только удаление  
от зла, но и упражнение в  
добре; ибо совершение добра  
очищает плод и порождает  
ПОКАЯНИЕ.

Не начинайте говорить в се-  
бе, что вы хорошего рода, и,  
надеясь на отцов, не оставляйте

те добродетели. Бог сможет и  
и от камня еще дать детей  
патриарху; ибо почти подоб-  
ное сему Он и прежде сотво-  
рил. Утроба Сарры хотя была  
тверже камня, однако она по-  
лучила благодать деторожде-  
ния. "Секира" есть Божество великой  
суд, исторгающий медостойкот  
из средине хлеба. Если, говорит,  
не покаетесь,

будете лишь  
лишь хлеб. "Се-  
кира" лежит "при  
корне" наших  
дерев. Под "кор-  
нем" разумеет-  
ся плоть, как  
мы сказали. Но  
под "корнем" мож-  
но разумеет и  
родство евра-  
ями. От этого



Иноверцы, идущие в ад.  
Фрагмент фрески «Страшный суд»

родства с Авраамом, но акисто-  
лу (Римл. 11. 19+21), отсекаются  
те, кои недостойны быть его  
ветвями. Наказание — двойное,  
ибо зрешный и безплодный не  
только отсекается от сродст-  
ва с праведными, но и в огонь ввер-  
гаются". (Бл. Федр. Болг. т. 2. стр. 31, 32.)

"Не судите, и не будете су-  
дили; не осуждайте, и не  
будете осуждены; прощай-  
те, и прощены будете;  
давайте, и дастся вам: ме-  
рою доброю, утраженною,  
малеткою и перепален-  
ною отсветлюте вам в  
лоно ваше; ибо, какою  
мерю мерите, такою  
же отмерится и вам".  
(Лк. 6. 37, 38)

"Нет доброго дерева, которое  
принесло бы худой плод; и  
нет худого дерева, которое  
принесло бы плод добрый,  
ибо всякое дерево познается  
по плоду своему, поэтому  
что не собирают смолы с  
терновника и не снимают  
винограда с кустарника.  
Добрый человек из доброго  
сокровища сердца своего  
вынесит доброе, а злой че-  
ловек из злого сокровища  
сердца своего вынесит злое,  
ибо от избытка сердца  
говорят уста его".  
(Лк. 6. 43-45).

"Как хорошее дерево, говорит,  
не приносит плода злого, а  
дерево худое не приносит доб-  
рого плода, так и тот, кто  
намеревается уцеломудрять

других, исправить и привести  
в лучшее состояние, сами не  
должны быть злы; если же сами  
будут злы, то других не сдела-  
ют лучшими. Ибо сердце каж-  
дого есть сокровищница.

Если она высеивает добро, то  
и человек добр, и говорит доброе;  
если же сердце полно зла, то  
и человек зл, и говорит злое.



Притча о злых вино-  
градниках.

Всё эту речь мо-  
жем разуместь и  
о фарисеях. Ибо Он,  
обращаясь к ним,  
сказал: выбрось преже-  
де бревно из своего  
глаза, и тогда уже  
судец из глаза бра-  
та своего, подоб-  
но как и в другом  
месте сказал: „оце-  
левующие кома-  
ра, а верблюда

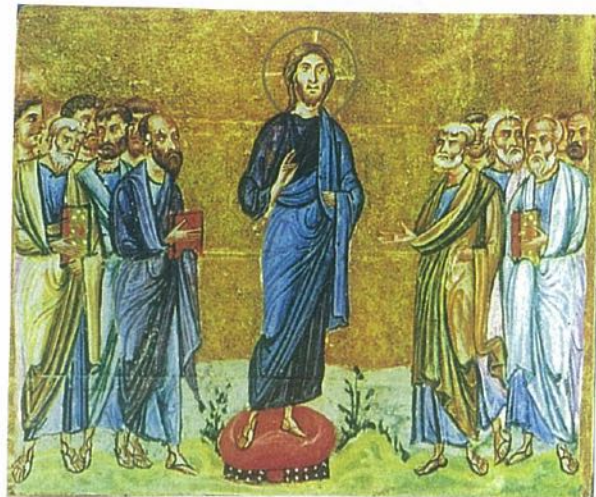
помощающие“. (Мф. 23, 24). Как  
же, говорит, вы, фарисеи, буду-  
чи худыми деревьями, може-  
те приносить добрые плоды.  
Ибо как учение ваше гнило,  
так и жизнь, так как вы го-  
ворите от избытка сердца.  
Как же вы будете исправлять  
других и наказывать преступ-  
лений других, когда сами гре-  
шите больше?”

(Ев. Георг. Богг. т. 1 стр. 55)

„И вот, некто, подойдя, ска-  
зал Ему: Учитель благий!  
что сделать мне доброго,  
чтобы иметь жизнь век-  
ную? Он же сказал ему: что  
ты называешь Меня благим?  
Никто не благ, как только  
один Бог. Если же хочешь  
войти в жизнь вечную, соб-  
люди заповеди.“ (Мф. 19, 16, 17)

„Сей подошел, не как искушающий, но как желающий наставления и жаждущий живота великого. Но подошел ко Христу, не как к Богу, а как к простому человеку. Поэтому Господь и говорит: „что вы называете Меня благим? Никто не благ, только один Бог“. Но есть, если вы называете Меня благим, как обыкновенного учителя, то называете не так; поэтому что никто из людей не благ сам по себе. Это во-первых, потому, что мы обыкновенно бываем переменяемы, обращаемся от добра ко злу; во-вторых потому, что человеческая доброта в сравнении с добротой Божию есть худоба. Господь отсылает вопрошавшего к заповедям закона, дабы иудеи не сказали, что Он презирает закон.“ (Бл. Феод. Б. т. 1 с. 176.)

„По долгом времени, приходит господин рабов тех и требует у них отчета. И, подойдя, получивший пять талантов принес друше пять талантов и говорит: господин! пять талантов ты дал мне; вот, друше пять талантов я приобрел на них. Господин его сказал ему: хорошо, добрый и верный раб! в малом ты был верен, над многими тебя поставлю; войди в радость господина твоего. Подошел также и получивший два



Иисус Христос с учениками  
1058 г., Визант. манускрипт. Афон.

таланта и сказал; господин!  
два таланта ты дал мне; вот,  
другие два таланта я приобрел  
на них. Господин его сказал ему:  
хорошо, добрый и верный раб!  
в малом ты был верен, над мно-  
гим тебя поставлю; войди в  
радость господина твоего.

Утошел и получивший один  
талант и сказал; господин! я  
знал тебя, что ты человек жес-  
токый, жесток, где не сеем, и со-  
бираем, где не считал, и  
убоявшись, пошел и скрыл та-  
лант твой в земле; вот тебе  
твое. Господин же его сказал ему  
в ответ: лукавый раб и лени-  
вый! ты же знал, что я жему, где  
не сеем, и собираю, где не рас-  
считал; посему надлежало тебе  
отдать серебро мое торгую-  
щим, и я, придя, получил бы  
мое с прибылью; итак, возь-

мите у него талант и дай-  
те имеющему десять талан-  
тов, ибо всякому имеющему  
дастся и приумножится, а  
у неимеющего отнимется и  
то, что имеет; а негодного  
раба выдворите во тьму  
внешнюю; там будет плач  
и скрежет зубов, сказавше,  
возгласил: кто имеет уши  
слышать, да слышит!"

(Мф. 25, 19 ÷ 30)

"Обоих, употребивших на труд  
данное, равно хвалит господин; каж-  
дый слышит от него: хорошо, доб-  
рый и верный раб." Бог именов  
благого (доброго) разумеет человека  
любивого и щедрого, которого  
благость свою простирает и  
на ближних. Говорится же,  
что оказывающиеся верными  
в малом будут поставлены

над людьми; потому что хотя и здесь мы получаем дары, но они ничтожны в сравнении с будущими благами, которыми удостоится употребившие надлежащим образом талант, приняты от Бога. "Радость Господа" означает то непрестанное веселье, когда "веселится Бог"; по словам Давида (Пс. 103. 31), "одежь своих".

Так радуются и святые о добрых делах своих, тогда как грешники скорбят и безполезно раскаиваются о — своих лукавствах; радуются святые и тому, что имеют столь богатого Господа. — Примечай, что и получивший пять талантов и получивший два удостаиваются одинаково благу; значит, и получивший малое примет равную честь с получившим и совершившим великое, если

данную ему благодать, как бы она малая ни была, употребит по надлежащему. Ибо каждый ради полученного им почитается высоко в том только случае, если надлежащим образом употребит полученное. Благодарные рабы таковы и бывают; а дурной и ленивый раб отвечает иначе, — так, как собственно ему отвечать....

Ученики называются торниками потому, что передают другим учение. Лишьва, требуемая от них, есть исполнение учения салими делами. Ибо ученик, принимая от учителя учение, и сам пользуется им и передает



Собор двенадцати апостолов.

оное друшм и присовокупляет к нему еще лихву, то есть доброе дела. — Итак от лукаваго и лениваго раба отнимается дар. Ибо, кто, приняв дар на пользу друшм, не употребляет его по назначению, тот и сам теряет этот дар; а пекущийся о друшм приобретает еще больше, так как ему дана будет и преизбудет большая благодать. А от того, кто не употребляет, отнимается и то дарование, какое он по видимому имеет, поскольку не употребляясь и не заботясь употребить дарование, теряет его, хотя по видимому и имеет его, ибо погубил его своею ленивостью и небрежением. — Кромешною тьмою, называется место, не озаряемое божественным светом." (Бл. Феодр. Толк. т. 1. с. 226, 227)

"Дошел слух о сем до церкви Иерусалимской, и поручили Варнаве идти в Антиохию. Он, придыв и увидев благодать Божию, возрадовался и убеждал всех держаться Господа искренным сердцем; ибо он был муже добрый и исполненный Духа Святого и веры. И приложилось довольно народа к Господу." (Деян. 11. 22-24)

"Почему не написали об этом Павлу, но послали Варнаву? Потому, что еще не знали о добродетели этого мужа. Не одно и то же значит, что Бог добр и что муже добр. Первый благ (добр) по существу, будучи началом и источником (всех) благ, а муже (благ) добр не по существу, но в силу добродетели."

(Бл. Феодр. Толк. т. 3. стр. 93)



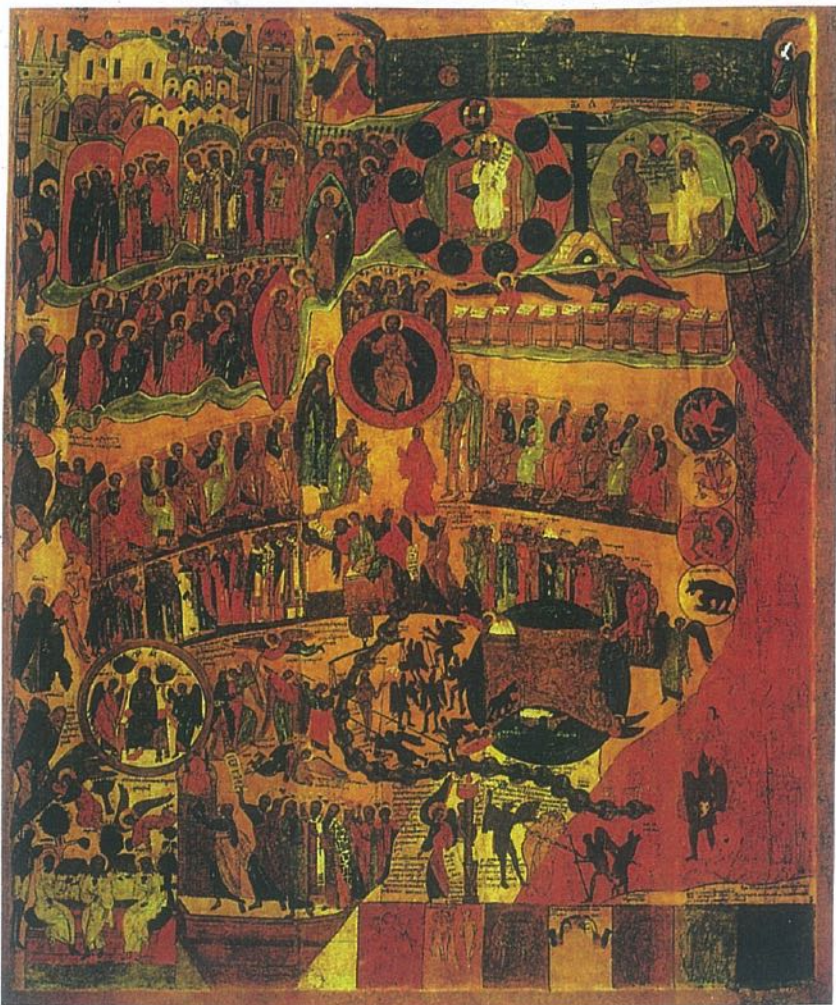
„Который воздаст каждому по делам его: тем, которые постоянно в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, — жизнь вечную; а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неграбде, — ярость и мев. Скорбь и теснота всякай душе человека, делающего злое, во-первых, Иудея, потом и Еллина! Напротив, слава и честь и мир всякому, делающему доброе, во-первых, Иудею, потом и Еллину! Ибо нет лицемерия. тия у Бога.“ (Римл. 2, 6-11)

„Сказав, что Господь воздаст каждому, начиная с награды добрых, делая таким образом роль свою приятной. В словах: „которые постоянно в добром деле“ высканди- вает, во-первых, то что от добра

не должны отступать, ни совер- шать иное мерзиво, но пребы- вать в нем до конца, а во-вто- рых — то, что не должно пола- гаться на одну веру, потому что нужно и доброе дело. Словом, „бес- смертия“ отвергает двери воскре- сения. Потом, так как все восс- танем, но не все для одного и того же, но одни для славы, а дру- гие для наказания, то упомянул о славе и чести. Итак, вся роль имеет такой смысл. Тем, кто- рит, которые ищут будущей славы, чести и бессмертия и нико- да не выпускают их из своих своих, Бог воздаст, то есть в воскресении, жизнь вечную. Каким же образом снимаются буду- щая слава, честь и бессмертие? Постоянство в добром деле.

Ибо постоянный в добром деле

и твёрдо стоящий против  
всякого искушения действия.  
тельно смиряет и славу  
и честь и безмерные или на-  
лаженные нетленным блага-  
ми в нетленном теле.



Страшный Суд. XV в. Новгород.

... Здесь показывает, что они сде-  
лались знами не по неведению,  
но по убогству, погелу и не-  
достойные похвалования. И покор-  
ности неправде и непокорности  
правде так же есть грех произвола;  
ибо не сказал; которые прииде-  
дем и тешит насиле, но ко-  
торые „повинуются.“ Затем же,  
что о воздаении незии великой  
Богам выразился инаго отрие-  
корбном - „Дрость“, говорят, „и  
шев и скорбь“.

Не сказал: воздадутся Богом,  
но оставил речь не конченною,  
чтобы подразумевали: будет.  
Ибо Богу свойственно невот-  
ворить, а наказание есть следе-  
ствие нашей беспечности... Хо-  
тя бы кто, говорит, был царем,  
не избежит наказания, если  
творит злое, то есть оставит-  
ся во зле и не раскаивается.

твоя естество делает зло со тщесла-  
вием...

Под еллинами разумеет здесь  
не идолопоклонников, но людей  
богобоязливых и живших бла-  
гочестиво, не имея закона, ка-  
ковые: Мелхиседек, Иов, никеви-



Праведный Иов и трое друзей. Репин. 1862.

тине, Коринтский. Равным образом  
и под иудеями разумеет иудеев,  
живших до пришествия Христо-  
ва... Телага земное всегда имеет  
ют врагов, сопряженные с бес-  
покойствами, подвержены за-

висты и козням, и хотя бы соби-  
рали кто не устроены или, сам обра-  
дающийся или всегда беспокоится  
в полноте: а слава и честь у  
Бога наслаждаются миром и  
чужды беспокойства в полноте,  
как не подрастающие козням. Пре-  
лику не казалось невероятным,  
чтобы удостоившая чести зме-  
шек не слышавшей закона и про-  
роков; то доказывает это тем, что  
Бог нелицезритель. Бог, говорит,  
не принимает в уважение лица,  
но испытывает дела. Если же по де-  
лам между иудеем и язычником  
нет никакого различия то нич-  
то не препятствует последне-  
му удостоиться одинаковой чести  
с первым. Итак, когда отменен за-  
кон, не величайся, иудей, пред тем,  
который из язычников, делающий  
добро, рави был тебе даже, когда иу-  
действо твое было в славе." (Бл. Авгу. Б. т. 4. с. 16-18)

„Все обратились в путь, до  
одного не годны; нет делающе-  
го добро, нет ни одного.“

(Римл. 3, 12)

„... Как скоро кто уклоняется  
от добра, тотчас делается бес-  
полезным. Ибо порочность есть  
не иное что, как извращение  
естественных побуждений к  
добру; почелу, возбуждая чело-  
века к противоестественному,  
делает его бесполезным. Ибо  
природа не пользуется уже им,  
подробно таму, как не пользует-  
ся она при отправлениях дел  
своих больших. Сокрушение и  
озлобление есть грех; ибо ничто  
так не разрушает души, как  
грех, неправильным путем сво-  
им. Ибо добродетель, как естес-  
твенное добро наше, устроя-  
ет нам путь к шествию

вперед ровный и гладкий, а по-  
рочность, как дело противоес-  
тественное, известное недос-  
татками и измышками, зас-  
тавляет нас иногда нестись  
вверх, и иногда вниз, и пото-  
му делает движение наше  
неровным и трудным; не го-  
ворю уже о том, что она го-  
товит нам после явного нака-  
зания.“

(Бл. Феод. Толк. т. 4. с. 25)

„Посему закон свет, и заповедь  
света и праведна и добра.“

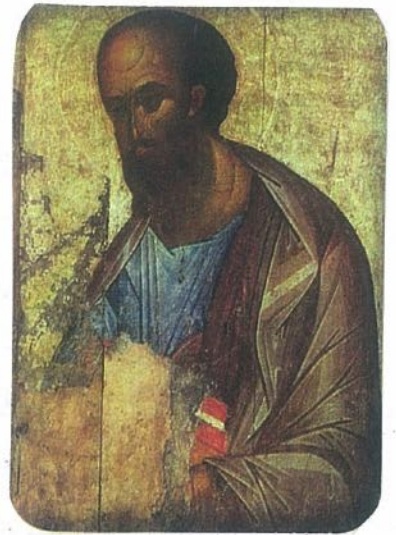
(Римл. 7, 12)

„... Ясно провозглашает, что закон  
свет и заповедь света, и пра-  
ведна, и добра. Различает же за-  
кон от заповеди, как общее от  
частного; ибо в законе одно со-  
ставляет догматное, а другое за-  
поведи. И так и догматное зако-

на светле, и заповеди касателно  
деятельности светле и праведные  
и доброе." (Фл. Феод. Толк. г. 4 с. 43)

"Если же делаю то, чего не хочу,  
то соглашаюсь с законом, что он  
добр, а потому уже не я делаю  
то, но живущий во мне грех.  
Ибо знаю, что не живет во  
мне, то есть в плоти моей,  
доброе; потому что жела-  
ние добра есть во мне, но что  
бы сделать оное, того не на-  
хожу. Доброго, которого хо-  
чу, не делаю, а злое, которого  
не хочу, делаю. Если же  
делаю то, чего не хочу, уже  
не я делаю то, но живущий  
во мне грех. Итак, я нахожу  
закон, что, когда хочу сделать  
доброе, прилежит мне злое."  
(Римл. 7. 16 ÷ 21)

"Что закон добр, го-  
ворит, видно из того,  
что я по природе  
знаю, что должно де-  
лать, и что разум  
у меня не побредеет,  
хотя я и предаюсь  
пороку.. Человек со-  
стоит из двух час-  
тей: души и плоти; св. Апостола Павла.  
из них первая, то есть душа влас-  
твует всем, а плоть есть раба.  
Последнее выражение: "не живет  
в плоти моей доброе," значит: не  
состоит во власти плоти, но во  
власти души; что избрет душа  
то и делает плоть... Словами: "не  
нахожу" обозначил нападение и  
козни греха; ибо слагает вину  
и с существа души и с существа  
плоти и все приписывает поро-  
мой деятельности и воле. Когда  
говорит: "уже не я делаю то", то



слагает вину с тела. Кто же делает зло? Грех, который по словам Златоуста есть порочная и грехолюбивая воля. А эта воля не есть создание Божие, но наше движение. Воля сама по себе есть творение Божие; но воля, направленная к известной цели, есть нечто наше собственное, действие нашего произволения. Воше сказано, что такое грех, то есть мучительство греха, увлекающее нас чрез удовольствие.

... Итак, когда хочу делать доброе, нахожу себе в законе защитника, однако не делаю доброго, потому что прилепляет мне зло. Смысл настоящего места такой: познание добра из начала вложено в меня; нахожу также, что и закон защищает оное, и жалеет,

и я желаю делать оное, но вовекаюсь какою-то другою силою и мне прилепляет зло, то есть действие зло не уничтожается во мне. Впрочем,

чел, блаженный Иоанн Златоуст, истолковав настоящее место, как (как сказано) не полное, внушает, что его можно понимать и иначе, именно так: нахожу, св. Иоанн Златоуст что закон дан не другому кому, но мне, желающему делать доброе; ибо закон есть закон только для желающих делать доброе, как желающий того же, чего желает и он.

(Бл. Феод. Толк. т. 4. с. 45, 46)

„Любовь да будет непримирима; отвращайтесь зла, прилепляйтесь к добру.“ (Рим. 12.9)



"Показывает, чем довершается все, прежде сказанное, и говорит: да будет любовь немощна". Убо такова истинная любовь, а с нею удобно совершаются все: умирающий будет миловать охотно, добавляя блага не себе, как самому себе; предстоящий будет предстоять со тщанием, подвизаясь за ближнего, как за самого себя, и так далее.

"Отвращайтесь зла". Но так как и любовь бывает во вред, например, между людьми, соглашавшимися на грабительство, и тому подобное; то приговаривают: "отвращайтесь зла", то есть ненавидя зло от души. Поэтому, говорит, я требую чтобы ненавидели зло всем сердцем, чтобы душа очистилась. Поскольку я, говорит,

предписал вам любить друг друга; то не думайте, будто я возбуждаю вас содействовать друг другу и в худых делах. Совершенно напротив, я желаю, чтобы вы чуждались не только худого дела, но и всякого душевного расположения к нему.

"Прилепляйтесь добру". Не достаточно удаляться зла, но должно еще прилежаться к деланию добра. Поэтому сказал: "прилепляйтесь добру", то есть имейте к нему расположение и любовь."  
(Тол. Апост. Фил. т. 4. с. 79, 80)

"Никому не воздавайте злом за зло, но нежитесь о добром пред всеми человеками." (Рим. 12, 17)

"Если упрекаешь другого в том, что он сделал зло, то зачем раздражаешь его, и сам делаешь зло?"

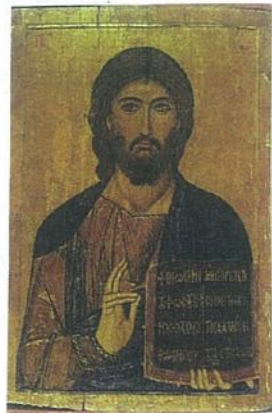
Не сказал; не делай зла верному,  
но: будет ли он язычник или  
другой кто. „Но некий о доб-  
ром пред всеми человеками“. Так  
говорит не для того, чтобы мы  
жили для тщеславия, но для то-  
го, чтобы не подавали повода  
укорять нас тем, которые же-  
лают этого. Ибо требует, что-  
бы мы жили несоблазнительно  
и без преткновений, потому что  
за нами и касающимися нас  
наблюдают многие.“

(Бл. Феод. Болг. т. 4, с. 81, 82)

„Итак, если враг твой голо-  
ден, накорми его, если жаждет,  
дай ему; ибо, делая сие, ты  
соберешь ему на голову го-  
рящие уголья. Не будь побеж-  
ден злом, но побеждай зло доб-  
ром.“

(Рима. 12. 20, 21)

„Здесь требует от вас  
высшей степени любо-  
любия. Что я говорю,  
расширяет, должно  
жить в мире? Я побе-  
леваю даже благоде-  
тельствовать. Сказал;  
„соберешь ему на голову  
горящие уголья“, сие.



Исусе Христосе  
XIII в. Синай.

ходя малодушью оскорбляемых;  
ибо всего приятнее для человека  
видеть врага наказанным. Как  
бы так говорит: ты желаешь  
отомстить ему? Благотвори  
ему; в таком случае ты отомстишь  
ему гораздо сильнее. Поэтому  
и сказал: „уголья горящие собираешь“,  
обозначая этим сильное нака-  
зание. „Не будь побежден злом, но  
добром“. Здесь показывает, что мы  
не должны питать врагов такою  
мыслию, что привлечем на них  
большее наказание. Смысл сказа-



ного такой: делай это не с намерением отомстить, и не подражая делаящему зло (это значит быть побежденным), но старайся более победить его благотворительностью своею и отбратить его от злобы. И так, сказанное выше во всекажд к ободрению малодушных, а теперь предложим совершеннейшее." (Фил. Филос. Бож. т 4, с. 82).

"Ибо начальник есть Божи́й слуга, тебе на добро. Если же делаешь зло, бойся, ибо он не напрасно носит меч: он Божий слуга, отмститель в наказании делаящему злое." (Рим. 13. 4).

"Чего боишься и ужасаешься? Разве начальник бранит тебя, сами делаешь добро? Разве он страшен для тебя, если ревнуешь

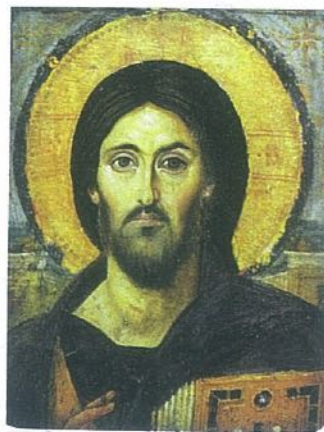
о добродетели? Напротив, если ты делаешь добро, то начальник поставлен хвалить тебя. Он столь далек от того, чтобы наводить на тебя страх, что даже хвалит тебя. Он, говорит, содействует воле Божией. Например: Бог советует тебе быть целомудренным: и начальник предписывает точно законами. Бог убеждает тебя не быть любопытным и врагом: и начальник поставлен судьей над теми же. Следовательно, он нам помощник в добрых делах... "Начальник, говорит, не напрасно опоясывается мечем, но для того, чтобы наказывать поносимых... Когда начальник хвалит добродетель, исполняет волю Божию; и когда употребляет в дело меч, есть слуга Божий, защищающий

добродетель и прогоняющий  
порок. Многие делают добро не  
столько из-за страха Божию,  
сколько по боязни начальников.  
Поэтому, когда начальник есть  
защитник добродетели и на-  
казыватель порока, то он - Бо-  
жий слуга."

(Тол. Феодр. Толк. т. 4. с. 83, 84)

"Ибо мы стараемся о доб-  
роде не только пред Госпо-  
дом но и пред людьми."  
(2-е Коринф. 8. 21)

"Молим Бога,  
чтобы все не де-  
лали никакого  
зла, не для то-  
го, чтобы нам  
показаться чем  
должны быть;  
но чтобы все де-



Иисус Христов.  
Сикан.

лами добро, хотя бы нам каза-  
лись и не тем, чем должны быть.  
(2-е Коринф. 13. 7)

"Заметить его милосердие. Его презирали, поносили, как человека, не имеющего силы и только хвастающегося на тщеме; а он не только отменяет наказание, но и умягчает все не согремать, чтобы не довести его до необходи-  
мости наказать. Ибо я не о том старался, чтобы явиться "искусным", и имеющим силу наказывать, но чтобы все всегда делали добро и каемся, если согрешите; и пусть я буду считаться "неискусным", то есть, пусть я буду для многих казаться слабым и бессильным, как не нашедший возможности наказывать все. Он не желал быть на самом деле "неискус-

мысли", напротив, он явил се-  
бя искусным, научая своих уче-  
ников не согрешать ни в чем,  
а сказал в окончание тем письма  
следующее. (Фл. Феод. Фол. т. 4. с. 279)

"Будущи уверен в том, что  
начавший в вас доброе дело  
будет совершать его даже  
до дня Иисуса Христа."  
(Филип. 1.6)



Иисус Христос.  
В. Васнецов. ХХв.

"Благодарю, гово-  
рять и радуюсь, в  
надежде, что Бог,  
начавший в вас  
доброе дело, сам  
и будет соверша-  
ть его, потому  
что по прошедше-  
му я заключаю  
и о будущем. По-  
этому, как он

научает их думать о себе скром-  
но, когда приписал все Богу, а  
не им самим; впрочем, эти  
самим он несколько не лишил  
их почестей.

Поскольку он сказал: нача-  
вший в вас, то есть по вашему  
желанию. Если бы не было со-  
стороны человека желания, то  
и Бог ничего бы не сделал; пото-  
му что, если бы Он безусловно дей-  
ствовал, то ничего не препятст-  
вовало бы ему действовать и в  
землях, и во всех людях. Итак,  
Навел не мало похваляет филип-  
пейцев за то, что они привлекли  
к себе благодать Божию для со-  
действия не человеческого, но Божия.  
Вместе с тем и ободряет их,  
чтобы они не унывали; потому  
что если Бог имеет совершить  
начатое, то не будет для нас  
большого труда. (Фл. Феод. Ф. т. 4. с. 373)

« Смотрите, чтобы кто кому  
не воздавал злом за зло; но всегда  
ищите добра и друг другу  
и всем.» (1-е Коринт. 5.15)

« Если не должно воздавать злом  
за зло, то тем более — злом за  
добро, или начинать (делать)  
зло и вредить тому, кто ни в  
чем не повредил.

Уже достаточно того, чтобы  
не платить злом за зло; ну же-  
но, говорит, отплатить (за  
себя) добром, тому, кто крик-  
нул зло. Этому именно учит  
апостол, когда говорит: «ищите  
добро». То есть усиленно ста-  
райтесь делать добро, как по  
отношению друг к другу, то  
есть к ближним, так и по от-  
ношению ко всем, то есть и  
к не ближним.» (Тол. Феодр. Толк. т. 4, с. 462)

« Равным образом и добрые дела  
явные; а если и не таковые, скри-  
пть не могут.» (1-е Тим. 5.25)

« Величайшее утешение для  
праведных (заключается) в том,  
что добрые и недобрые дела  
бывают и здесь известные, но  
особенно там, где все обнаже-  
но.» (Тол. Феодр. Толк. т. 4, с. 515)

« Чтобы они благодетельст-  
вовали, богатели добрыми  
делами, более щедрые и об-  
щительны.» (1-е Тим. 6.18)

« Они говорят, что знают  
Бога, а делами отрекаются,  
будучи злосны и непокорны  
и не способны ни к какому  
доброму делу.» (Титу. 1.16).

„Видимы ли, что делает (их) нечестивыми и мерзкими? то, что дела дурны и нечестивы. Ибо поистине вера без дел мертва. Мертвой же вынуждает омерзение и ни к чему не годен.“

(Еп. Феод. В. Г. Ч. В. 555)

„Твердая же пища свойственна совершенным, у которых чувства навывком привычнее к различию добра и зла.“

(Евр. 5. 14)

„Это есть возвышенные догматы о божестве Христа. Видимы ли, что есть другое младенчество — мысли, которое имеют и старики; и есть совершенство, иметь которое не препятствует и юношам.“

„Навыком“, он называется



свв. Апостолы: Андрей Первозванный, Павел и Петр, 1546г. Афон.

совершенство и твердость образа высшей нравственной жизни. Кто тверд по образу мысли и по жизни, тот имеет и чувства души, привычные путями управления в Божественных Писаниях. к различию, с одной стороны, возвышенных и низких учений,

с другой - здоровых и процветающих. Не о нем же говорит он здесь: ибо всякий различает ее и знает, что зло - дурно, а добродетель благо. Видимы ли, что необходимы обучение, упражнение и опытность в Писаниях, если мы намерены различать, что еретическое и что не таково; а не просто ко всему склонять слух. Ибо горсть вкушает пищу, а душа исповновается учения.

(Св. Феод. Толк. т 4, с. 601)



Феисус, конец XVI в.



Иисус Христов беседует с учителями, 1059 г. Арран.

„ Будем внимательные друг ко другу, прощая к любви и добрым делам.” (Евр. 10. 24).

„ Но есть будем смотреть, там ли кто добродетельного, чтобы подражать такому, не для того, чтобы позавидовать, но чтобы

найти себе большее поощрение  
к совершению тех же самых  
добрых дел какие у него. Поощре-  
ние же это есть дело любви,  
не зависти. Ибо, как железо ост-  
рит железо, так и душа, обра-  
щаясь с душою, возбуждает ее  
к тому же самому, однако в  
любви." (Трл. Феод. Толк. т. 4, с. 642)

"Знай, что человек не может  
делать добра, доколе делает зло."  
(Трл. авва Исид.)

"Если человек делает добрые дела,  
то Духе Святой обитает в нем."  
(Трл. авва Исид.)

"Если будет в нас любовь, тер-  
пение и воздержание, то они  
(дemonyны) не возмогут отклони-  
ть нас ни от какого доброго  
дела, особенно если мы будем  
иметь в мысли, что леность

ниспровергает все доброе." (Трл. ав. Исид.)

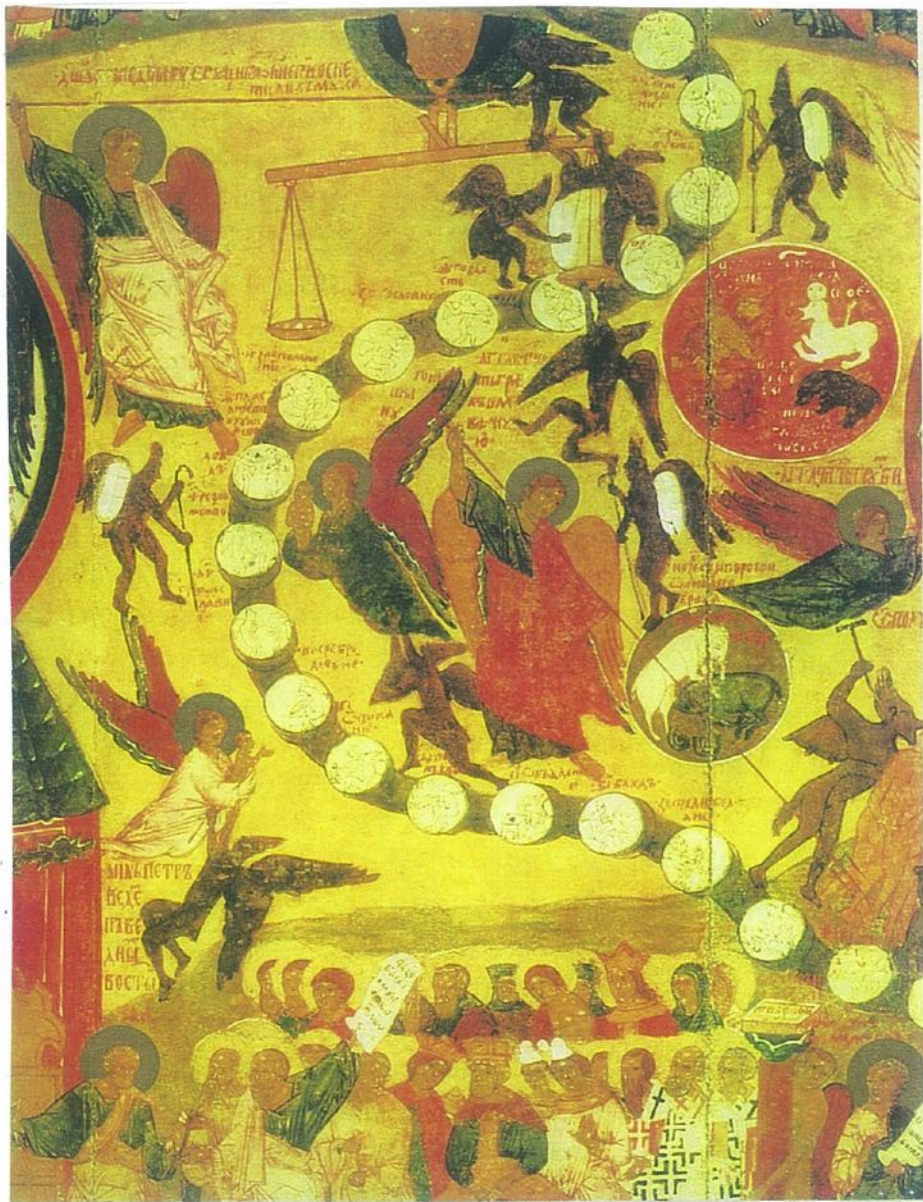
"Те, которые приносят благое  
плод, ошмизаются Богом, дабы при-  
носили больше плодов." (Трл. ав. Исид.)

"Не открывай всем благих дел  
твоих, чтобы не похитил оных  
враг твой." (Трл. авва Исид.)

"И благое делание без правого  
намерения не может принести  
пользы." (св. мч. Петр Дамаскин)

"Дело, совершаемое втайне, Богу  
благоприятно." (Трл. авва Исид.)

"Христианин, скрывай труды  
свои и добродетели, и блгодя, чтобы  
язык твой не лишил тебя нас  
и не предал врагам твоим."  
(Трл. авва Исид.)



Борьба бесов и  
ангелов за души  
праведных. XVI в.

„И показала мне чистую реку  
воды жизни, светлую, как кри-  
стала, исходящую от престола  
Бога и Агнца.“ (Откр. 22. 1)

„Среди улицы его и по ту и по  
другую сторону реки древо жи-  
зни, двенадцать раз приносящее  
плоды, дающее на каждый ме-  
сяц плод свой.“ (Откр. 22. 2)

„Река, говорит он, назовет светлая,  
масахеденские кри ней, назвавших  
многосказательно древо жизни за  
причастие и подражание древу  
жизни - Христу. Оно производит  
двенадцать плодов, то есть некре-  
стовно дают плоды, потому  
что там не будет земли фрегов-  
ной, застабляющей, как это над.  
модале теперь, древо жизни ро-  
меть свои листья, но тогда  
начнется век некрестанного



плодоношения святых. Трикоробителью к обычному у нас выражению, а также и ради проповеди апостольской он называется здесь двенадцатимесечным.

Этот же стих можно объяснить и иначе. Под рекою можно понимать, как сказано, дары Святого Духа, испускаемые чрез престол Отца и Сына, то есть херувимов, на которых Бог восседает, как на престоле, на стожки града, то есть на многочисленное общество его; потому что эти дары изливаются от высших к низшим по иерархическому Небесной иерархии.

Древо жизни означает Христа, познаваемого чрез Духа Святого, ибо в Нем Дух, и Он поклоняем в Духе и есть Податель Духа. Чрез Него же и двенадцать плодов апостольских

даруют нам вечные, неоскудевающие плоды благоразумия. Ими же здесь предсказывается лето Господне благодетельное и день воздаяния, о котором говорил пророк (Ис. 61. 1, 2) (Св. Андрей Кесар. стр. 249)

„И листья дерева для исцеления народов.“ (Откр. 22. 2.)

„Листья дерева жизни“ — Христа означают тончайшие и пресветлые разумения судеб Божиих, а плоды его — совершеннейшее знание, которое откроется в будущем веке. Для народов, стоящих низшими в делах добродетелей, эти листья будут служить во очищение их меведения и во исцеление. Ибо „иная слава солнцу и иная слава луне, и иная слава звездам“, (1 Кор. 15. 41), „и многие обители у От-

ца" (Ик. 14.2), чтобы каждого удостоить большей или меньшей светлости по характеру его дел. Это же, можно понимать и иначе.

Плод дерева жизни, прикоснувшись двенадцать плодов, можно понимать как апостольский по причине соучастия его с истинным Древом жизни, даровавшим и нам причастие Своего Божества чрез воплощение. Плоды его суть принесенные стократный плод, а мелочь - плод в шестьдесят крат.

Эти, передавая низшим полученный или от принесенных столичный плод луч озарения светом Божиим, принесут исцеление и здоровье народам, принесенным плод в тридцать крат. Ибо и между скамьями будет различие, как между мелями и плодами; одни прославятся более, а другие менее". (Св. Андрей Кее, с. 250)

Слава Богу за все!

