



Во имя Отца и Сына и
Святого Духа!

„И взял Господь Бог человека, (кого-
рого создал,) и посадил его в саду
Едемском, чтобы возделывать его и
хранить его.“ (Быт. 2. 15)

„... Но посылку жизни и свет
человека всегда бывали в Инос-
таском Слове Божием, Ин. 1. 4,
то древо жизни, в благодетельном
действии своем на естественную
жизнь, было величественным обра-
зованием благодатной жизни в Боге,
в каком знаменовании употреб-
ляется и в Новом Завете имя древа
жизни, Апок. II. 7. XXII. 2.

... Кажется что человек сотворен
вне Рая, и потом введен в него, или
Ангелом, или непосредственным вну-
шением от Бога. Такое ветвление
в оный давало ему чувствовать.

ть, что он не есть естественной властью своего блаженного жилища, но пресельник, введенный в него Благодатию, и долженствующий через него прийти ко славе.

Человек введен в Рай возделывать его. Хотя неповрежденная природа конечно была богата и без пособия искусства, и хотя человек всего менее долженствовал служить своему телу: однако Бог назначает ему простой земледельческий труд: а) дабы он испитанием вещей умножил свои естественные познания; б) дабы, сколько можно, далее отстоять от опасного чувствования самозавольства и независимости, и вв) дабы видимое совершенствование земных произведений, посредством труда, приводило ему на мысль возможность и долг возделывать собственное сердце, для при-

несения Богу совершеннейших плодов преподобия и правды.

Ему получено было также хранить Рай; не столько от тварей подчиненных ему, сколько от собственного своего невоздержания и предусмотренного Всеведущим искusstеля." (Св. Филарет Рязанский, стр 63-65)

"И заповедал Господь Бог человеку, говоря: от всякого дерева в саду ты будешь есть, а от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь." (Быт. 2, 16, 17)

"Заповедь данная Адаму состоит а) из благословения, б) запрещения и в) угрозы.

а) Запрещение предваряется благословением, дабы человек, прииславшее последнее, тем шибче почувствовал вкуне и обязанность поко-

ршиться перволицу, и удобность исполнить волю Божию. Я предаю, глаголет ему Господь, в твою волю все древа Райския: предоставь Моей воле единое. Там будем иметь мнози древа доброты в пищу; не вкушай от единого.

Так Господь являет и в заповеди своей более любовь, нежели власть свою.

б) Слыша запрещение, налагаемое на древо познания, некоторые желали бы, чтобы Бог или совсем удалил из Рая столь опасное древо, или непоколебимо утвердил бы человека против искушения.

Хотя произведение не свойственно судить художника, Рим. IX. 20; но когда есть уже такие, которые пререкают ему; то позволительно, с отпороченностию, и оправдывать пути его. —

Человек создобен по образу Бо-
жию. Необходимая и высокая
черта образа Божию есть свобода. Свобода твоя не исключает возможности делать зло; но укрепляет в добре усугубленными опытами делать добро, которые постепенно, при содействии Благотати, составляют доброты на выю, и наконец правдивенцию невозможность делать зло.

Из сего видно, что человек, созданный свободным, необходимо должен был пройти путь испытания. Для испытания его назначается не только естественный и внутренний закон любви к Богу, но также положительный внешний закон о древе познания; а) потому, что сей последний закон открывает человеку образ действия, основанный на безусловной покарности воли его воле Божией; а

сия покорность, непреложно сохраняемая, долженствует облесть волю ограниченную силою воли неограниченной; бб) потому что сей закон подвергает свойственному испытанию, и следовательно приготавливает к возвышению, и низиши силы человека, подобно как и влещиши; вв) потому, что Бог провидит деятельное искушение, которому человек должен подвергнуться со стороны падшаго чуже существа; и обращает сие искушение на такой предмет, в котором искушаемый легко мог бы устоять против соблазна.

в) Запрещение сопровождается угрозою, дабы, если любовь и благодарность поколеблются в искушениями, то хотя страх был человеку во спасение. Обыкновенно Бог действует страхом, где не увлекает любовью.

Угроза изъясняется таким выражением, которое, по свойству священнаго языка, изобразивает достоверность события; смертию угрожаете.

Угрожение смертию за преслушание показывает как то, что человек естественно не был смертен, так и то, что смерть есть лишние всего, что составляло жизнь человека невиннаго.

Человек имел жизнь духовную, когда родил во свете лица Божия, питался Словом Божиим, и мог возрастать во благе духовном. И так есть и смерть духовная, когда дух человеческий имеет бытие без жизни, - подобно как в мертвом теле бывает движение без жизни, - когда он издает такие помышления и хотения, которая чужды существа его, и даже смежают его.

Человек имеет жизнь души, когда его воображение наполняли святые и святые образы, и когда сердечные ощущения его были лишены безнамеренного изгибания, и сладостны без ослепительного упоения.

Сотворение ангелов. Сицилия, XII в.



Разстроенное и извращенное в грубую чувствительность воображение, беспокойная и мучительная чувствования, губительная страсти, суть смерть души.

Разстроенное и извращенное в грубую чувствительность воображение,

беспокойная и мучительная чувствования, губительная страсти, суть смерть души.

Телесная жизнь человека была бесполезная и безопасна от разрушительных действий. Человеческие, болезни, разрушение, состав



ляют смерть тела.

Таким образом угроза Троицы, по выражению блаженного Августина, заключает в себе всё смерти даже до последней, которая называется второю.

Бог угрожает человеку смертью не так как отлучением, но как естественным следствием преступления, и отпадения. Жизнь

и свет человека были в Боге,
Ин. 1.4. уклонение от воли Божией
было отлучением от жизни
Божией, Еф. IV. 18, чтоже осталось
человеку кроме смерти?

Когда день смерти назначается
 ся самый день вкушения от древа
 познания: где можно раздуметь а)
 или так, что день знаменует здесь
 вообще время после грехопадения;
 б) или так, что в день первого гре-
 хопадения совершается смерть
духовная и называется всегообще
благочестие смерти. (стр. 60-73)
 Св. Филарет. Мир. Моск.



„ У Сиры также родился сын, и он
 нарек ему имя; Еное; тогда нагали
 призывать имя Господа (Бога). (Быт. 4. 26)

„ „Енос”... Имя этого патриар-
 ха в буквальном переводе с еврей-
 ского означает: „слабый, хилый,
 немощный, смертный”, откуда
 — в качестве производного существитель-
 ного: „человек”, характеризующий имен-
 но со стороны вышеуказанных свой-
 ств его природы (Быт. VIII. 5; LXXX, 3) Имя се-
 го имя достаточно свидетельст-
 вует о том духе эфирной похоти-
ности пред Богом, который отличал
 благочестивых эфиритов, в противо-
 положенность горделивому самоние-
нию и высокомерию канизитов.

„ тогда нагали призывать имя Го-
 спада (Бога)”. Славянский текст име-
 ет здесь свою вариацию, именно
 вместо слов „тогда нагали” — сей уповѣ;
 „Что касается до смысла этой биб-



лейской фразы, то она прежде всего говорит о торжественном призывании во дни Еноса имени Бога, как Иеговы, то есть о начале общественного богослужения (Исх. XXXIV, 5; 3 Цар. XVIII, 24, Цер. X, 23)... Все это особенно выделяло благочестивых ефритов, ревнителей Иеговы, и давало им право на то наименование „сынов Божиих“, с которым мы встречаемся позднее. (VI. 2).

И вот в то время, как поколение камитов чрез основание города, изобретение светящихся камней и искусство кляло первый камень многого могущества, племя ефритов, совокупным призыванием Бога, налагает основание царству Божию на земле — Церкви, как обществу людей, объединенных между собой верной в Иерусалиме (Иегову) и надеждой на избавление чрез Него.

(Локушин. А. П. т. 1. стр. 39.)

„И явился Господь Аврааму, и сказал (ему); потопителю твоему отдам я землю сию. И создал там (Авраам) жертвенник Господу, который явился ему.“ (Быт. 12. 7).

„Это первое библейское известие о явлении Бога человеку за послепотопный период. Хотя существо Бога не видано и неопознано, тем не менее из св. Писания нам известны целый ряд образов внешних, в которых Он благоволил открыться людям. Он благоволил открыться себе людям.“

(Быт. XVIII, 2, 17, 33; XX, 17-18; XXII, 11-18; XXXI, 11-13; XXXII, 24-30 и пр.). Одним из подобных же богоявлений было, вероятно, и данное „Общее основание богоявлений Ветхого и Нового Завета, начатое в образе человеческого, — говорит св. митр. Филарет, — есть воплощение Сына Божия“. Отсюда то



св. Филарет —

Большинство святоотеческих толкований и держатся той мысли, что главным действующим лицом всего Божоявления является Вторая Ипостась св. Троицы — Сын Божий.

Он построил жертвенник или алтарь, без сомнения, для того, чтобы принести Господу благодарственную жертву за данное для него и его потомства обетование, а затем и с целью увековечить соответствующим внешним знаком священное место Божоявления." (Исих. Т. 5, гл. 4, § 27)

"И тут создал он жертвенник". Сие есть действие отца верующих, это первая печатная собственности на дарованной от Бога земле Аврам полагает жертвенник, вместо того, чтобы сын века сего создал дом, или заложил город. Жертвенник создан тогда, как скоро дана земля: Аврам едва получил дар Бо-

жий, как уже поспешает принести его в жертву Богу".

"Призвал имя Госови. С кончатием ф. молитве, без сомнения, здесь должно соединить мысль о жертвоприношении, к чему ведет создание жертвенника... Путь Авраама из земли родедния в землю обетования есть образ пути самоотвержения, которым человек из состояния поврежденной природы переходить должен в состояние Благозати.

Кажется верующий имеет от Бога тоже повеление, как и отец верующих, — оставить все и отвергнуться себя самого. Любящий отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня, глаголет Господь. Мф. X. 37.

Кажется верующему обещано и благословение Авраамово в Иисусе Христе, (Гал. 3. 14.) "Нет никого, кто бы оставил дом, или братьев, или

сестер, или отца, или мать, или же-
ну, или детей, или земли, ради Ме-
ня и Евангелия, и не получили бы ни-
че во время его и при гонениях,
во сто крат более домов и братьев
и сестер, (и отцов) и матерей и
детей и земель, и в веке грядущем
жизни вечной. Мар. X. 29, 30.

Верующий, оставив свою, тво-
рит Божею волю с таким же
неограниченным послушанием, е
как и Аврам пошел, как ска-
зал ему Цегова.

Бог глаголет нам в Триаде,
в Св. Троице, в совети, в при-
ключении жизни управляемых
его провидением, Итти, как
скажет Цегова - есть правило,
в котором заключается весь
путь взлетающих грядущаго ца-
да небеснаго.

Подобно Авраму, верующий
потомку приближается к Богу,

потомку оставляет себя самого;
и подобно Авраму, благодарит его
за дары богатissime. Он приемлет
их только для того, чтобы е верно-
стию возвращать к их началу: и
там же, и тогда же, где, и когда при-
емлет, принимает оныя в жертву
Богу. (св. Филарет. кн. 1. стр. 89-91)

„Скажи мунси те Лоту: кто у тебя
есть еще здесь? зять ли, синовья ли
твои, дочери ли твои, и кто бы ни был
у тебя в городе, всея выведи из сего мес-
та, ибо мы истребим е место; пото-
му что велик вопль на жители ея к
Богороду, и Богородъ послал нас истребить
его”. (Быт. 19. 12/2)



"Вопли несчастных, поруганных, и угнетенных социальными, не находящие себе справедливого суда здесь на земле, дошли до небес и там нашли себе всеправедного Судью и долготерпеливого Воздаятеля (Ис., 10; XVIII, 20). И так как жители Содома доказали свою полную неразличимость, так что продолжение их жизни лишь увеличивало бы степень их виновности, то правосудный Бог и решает прекратить такое их существование, наподобие того, как Он некогда поступил и со всем допотопным человечеством."

(Лопухин А. П. Т. Б. 7. 1. стр. 122)

"И сказал ему Бог во сне; и я знаю, что ты сделал еще в чистоте сердца твоего, и удерживал тебя от зрелища пред Мною, потому и не допустил тебя прикоснуться к ней; теперь же возврати нести музю, ибо он пророк и помолитя тебе и ты будешь

хлеб; а если не возвратишь, то знай, что непременно умрешь ты и все твоё"
(Быт. 20, 6, 7).

"Восприятие этого стиха заключен целый ряд глубоких истин: прежде всего, здесь обнаруживается божественное всеведение, которое проникает в глубину наших помислов и чувств; во-вторых, здесь раскрывается то высшее свойство божественного правосудия, по которому оно судит и оценивает поступки людей не по внешним фактам, а по их внутренним мотивам и правдивейшему настроению виновного; наконец, отсюда же вытекает и представление о Боге, как о верховном охранителе святости и шестом брачного союза.

"он пророк" — Здесь вевр. подмикиге в первый раз употреблен термин "наби", означавший технически обозначен специального слушания в Ветхом завете... Несомненно, что термин "наби"

весьма древнего, до-Моисеева происхождения; но первоначально он не имел теологического смысла, а соответственно означению своего корня („наби“ - говорить), указывает на человека, с которым говорил Бог или который сам говорил с Богом, вообще - стоил к Нему в более близких, непосредственных отношениях, возвещал Его волю и ходатайствовал перед Ним за других. (7ст; Исх. VII, 1; XV, 20; Числ. XI. 29; Вторг. XIII, 2; Суд. VI, 8; 1 Цар. IX. 9; 3 Цар. XXII, 7 и др.) В те же самые времена подобная лица получили особое наименование „роз“ - провидец, или пророк-мвез, по более определенному свойству их - предсказывать будущее; так было преимущественно в эпоху судей. Но в период царей, когда стали внимательно изучать Пентагониче, снова было восстановлено и древнее название пророков - „наби“, как более полно выражающую идею их - посредническую между Богом и людьми

- слушающих.“ (А.П. Лопухин. Т.8.Т.1 стр. 129)

„И помолился Авраам Богу, и исцелил Бог Авимелеха, и явну его, и рабынь его, и оне стали рамеждать.“ (Быт. 20. 17)

„Вот новый пример силы и действительности молитвы праведника“ (XIX, 25; 1a.V.20)

(А.П. Лопухин. Т.8. т.1. стр 130)

„и услышал Гос. гласе отрока (оттуда, где он был); и Ангел Госенй с неба воззва к Агари и сказал ей: что с тобою, Агарь! не бойся; Гос. услышал гласе отрока оттуда, где он находил.“ (Быт. 21. 17)

„Гос. услышал невинные страдания отрока и посылает ему избавление или, как еще думают, Гос. услышал молитву отрока, обращенную к Нему, и исполнил ее просьбу.“ (А.П. Лопухин. т.1. стр 133)

„И помолися Исаак Господу о (Ребекке) жене своей, потому что она

Была неплодна; и Господь увеличил его, и зачала Ревекка жена его". (Быт. 25.21).



Иконостас Исаак.

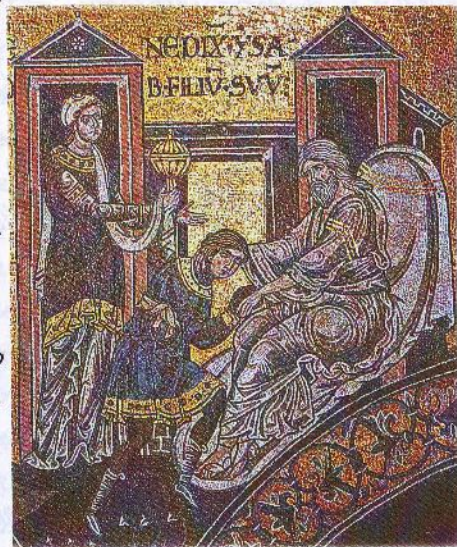
"Св. Митр. Филарет замечает, что самым блаженным рождением часто предшествующие были неплодотворны; напр. рождение Исаака, Иакова, Иоанна, Симеона, Самуила, Иоанна крестителя. Весьма вероятно, что Богу угодно прежде очистить и утвердить веру и упование тех, которыми даруется благоволенией плод чрева. Кроме того, сила Божия в немощи совершаетеля, то есть в то время, когда проявляется ослабление сил природы, тогда действует для исполнения целей премудрости благодаря Божией" (Властов) (А. П. Лопухин т. 1. Т. 8. ст. 150).

"Воскрыв в утробе ея стали бытть ея, и она сказала; если так будет, то

для чего мне это? И пошла вопрошать Господа." (Быт. 25.22).

"Из самого текста не видно, каким путем происходило это вопрошение Господа; поэтому одни думают, что Ревекка обратилась к какому-либо из благочестивых патриархов - Симу, Аврааму, Мелхиседеку, Еверу, или даже к Исааку (XXII, 46), другие полагают, что она могла сделать это некоего посредством в молитве или жертвоприношении." (А. П. Лопухин т. 1. стр. 151.)

"И в ту ночь явился ему Господь и ска-



Исаак благословляет Иакова. Сицилия, XII в.

зал: Я Бог Авраама, отца твоего; не бойся, ибо я с тобой; и благословлю тебя и умножу потомство твое, ради (отца твоего) Авраама, раба Моего. И он устроил там жертвенник и призвал имя Господа. И раскинул там шатер свой, и выкопал там колодезь Исаак, раба своего, (в долине Герарской)."

(Быт. 26. 24, 25)

"Новое богозвешение Исааку целенаправленно его наследи опасности от филистимлян (ср. XV, 1), подтверждая обетования, данные Аврааму, причем Бог впервые называется "Богам Авраама", конечно, не в том смысле, как будто бы одним патриархом Он ограничивает владычество свое, но чтобы показать великое свое к нему благоволение.": Построение Исаак жертвенника прежде шатра своего есть дело его благоволения."

(Ип. Лоуэлл. Т. 5. т. 1 | с. 156)

"И сказал Исаак: Боже отца моего Авраама и Боже отца моего Исаака, Господи (Боже), сказавший мне возвратись в землю твою, на родимую твою, и я буду благотворить тебе!

Недостойны я всех милостей и всех благодеяний, которыми Ты сотворишь рабу Твоему, ибо я с посохом моим перешел этот Иордан, а теперь у меня два сына. Избавь меня от руки братья моего, от руки Исава; ибо я боюсь его, чтобы он пришел и уби меня (и) матери с детьми. Ты же сказал: Я буду благотворить тебе и сделаю потомство твое, как песок морской, которого не исчислить от множества." (Быт. 32. 9-12).

"В сознании недостаточности человеческого сил и средств, как орудий защиты от предстоящей опасности, Исаак обращается с молитвою к Богу отцов. Эта первая в Библии, молитва



Ревекка отправляет Иакова к Лавану.
Сицилия, XII в.

(если не считать ходатайства Авраама за содомлян, XVIII. 23 изд.) имеет все признаки истинной молитвы, отличающейся искренностью, детскою простотою, благоговейностью к Богу,

слезящимся пред Ним, и надеждою на Него одного.

В начале молитвы — неповедание Бога Богом спасения и указание на прямое повеление (XXXI. 13.) Боже Иакову возвратиться на родину, с обещанием — Богъ с ним. (10). В сравнении с теми великими благодеяниями, которые обещал и даровал уже Господь Иакову, он чувствует свое ничтожество, недоетство.

иство, — тем более, что у него наличное осязательное доказательство греховности Божию о нем, в виде обогащения его в Месопотамии, между тем, как туда он направлялся с одним посохом. Усиленно молясь о спасении, Иаков выражает боязнь за целостность семьи, „чтобы Исаак не убил его и матери с детьми“ (12). Последнее выражение — железная фраза (ср. X. 14. Втор. XXII. 6), означающая полноту и вместе жестокость, кровожадность истребления.“

(А. П. Лопухин. Т. Б. т. I. стр. 188).

„И купил часть поля, на котором раскинул шатер свой, у синов Еммануила, отца Сихемова, за сто монет. И поставил там жертвенник, и призвал имя Господа, Бога Израилева.“ (Быт. 33. 19, 20)

„Остаивавшаяся на месте первого видения Авраама (XII, 7), на более или менее продолжительное время, Иаков

в виду может быть недостатка свободных полей и недовольства жителей на пришельца, возмущается купить подле Сихема участок земли у жителей города за сто кешет... Если Авраам приобрел в Хевроне место погребения жене и себе, то Иаков в Сихеме приобретает поле для оби-



Гробница Авраама на месте библейской пещеры в Хевроне

тания на нем, тем и выражает веру в Троиственное обетование о наследовании Салаана его потомством. После на этом месте погребены были кости Иосифа (Нав. XXIV. 32); в евангельское время (Мт. 4. 6)



и даже теперь упоминается около деже Иакова близ Сихема. Подобно Аврааму, поставившему по прибытии в Ханаан жертвенник в Сихеме (XII, 7), ставит здесь жертвенник и Иаков, призывая теперь Бога, как угод Бога Израиля, то есть своего, а не только Бога отцов." (Ал. Волынкин Т. Б. Т. I, стр. 122)

"И сказал Господь Моисею: так скажи (долю Иаковлеву и возвести) синам Израилевым; вы видите, как я с неба говорю вам; не делайте предо Мною богов серебряных, или богов золотых, не делайте себе: сделайте Мне жертвенник из земли и приносите на нем всесожжения твои и мирных жертв твоих,

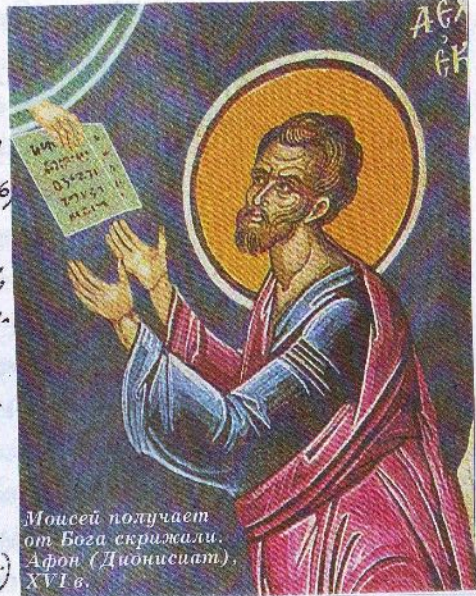
овей твоих и волов твоих; на всяком месте, где Я положу память имени Моего, Я приду к тебе и благословлю те. Бя!!
(Исх.:20, 22-24).

«С данного стиха начинается изложение законов, возведенных на Синае одномолю Моисею и им переданных впоследствии всему народу. К этим законам и относятся слова Втор. 1.5.

Первым из таких постановлений является постановление о месте совершения благослужения - жертвенника. Так как жертвенник назначается для Бога, то он должен быть сооружен в духе истинного богопочитания, не должен носить и следов идоловства. И прежде всего на нем или при нем не могут находиться статуи, - золотые и серебряные идола, несогласные с верою в единого истинного Бога. В виду этого и повторяется вторая заповедь, с указанием основания для за-

прещения делать кумиры: невидимость Бога, - говорил с неба¹ (Втор. 10.36, Иер. 10. 13). Так как далее еврей, подражая язычникам, могли делать каменные жертвенники изображения и класть на них ил. (Лев. XXVI.!) Исх. 4XV, 3) то

во избежание этого закон требует, чтобы жертвенник был сделан из земли, а если из камней, то непременно из нетесаных. (Втор XXVII, 5 и там далее, II, Лев. VIII, 31; 3 Цар. XVIII, 32; 1 Мак. IV, 47), так как намного труднее вырезать то или другое изображение. В виду временного отсутствия одного определенного места для совер-



Моисей получает от Бога скрижали. Афон (Дионисиат), XVI в.

имени Богослушающих (Вторг. XII. 5, 11, 21; XIV, 23; XVI, 3, 11) жертвенник может быть сооружен там, где "Богодь положит памятник имени Своего" (24), то есть там, где Он проявит свое присутствие (3 Цар. IX. 3 - по поселению евреев).

(А.П. Лопухин Т.Б. т.1 стр 339)

"И написал Моисей все слова Божии и, встав рано поутру, поставил под горою жертвенник и двенадцать камней, по числу двенадцати колен Израилевых; и послал юношей из сивов Израилевых, и принесли они весоимения и заклательцов в мирную жертву Господу (Богу)".

(Исх. 24. 4, 5).

"По идее завета, обе вступающие стороны должны составлять одно неразрываемое целое. Эта мысль и выражается в дальнейших обрядах. Как жертвенник, место явления Бога Своему народу (Исх. 21), указывает на присутствие Иеговы, так двенадцать столбов означают присутствие всего народа.

Для заключения союза находится налицо обе стороны.

В завет с Богом вступает новый, юный Израиль, новый в том смысле, что он дал обещание отказаться от своей греховной воли и поступать по заповедям Божиим (ст. 3). Этот - то новый народ и представляется теперь собой "юношами", первенцами, для которых дальнейшая жизнь впереди.

Принесение или от лица всего народа жертвы весоимения и мирной жертвы и всеземлю преданность Богу, и благодарность за принятие в завет.

(А.П. Лопухин. Толк. Библии. т.1. стр 353)

"И устроят они Мне святилище, и буду обитать среди их; все (сделайте), как Я показываю тебе, и образцу скинии, и образцу всех сосудов ее, так и делайте." (Исх. 25. 8, 9).

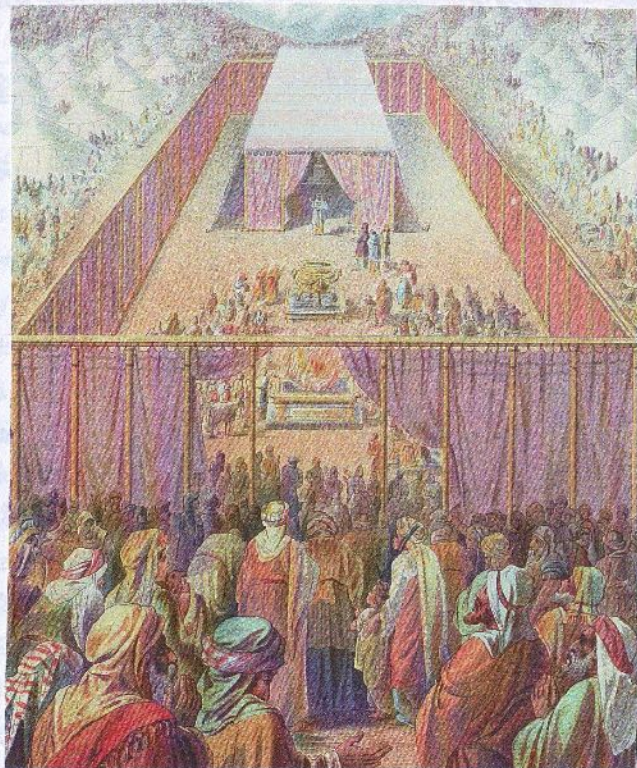
"Как видно из XXV, 40; Делн. VII, 44; Евр. VIII, 5; Моисей даны были не только сло-

всего наставления относительно устройства скинии и ее принадлежностей, но и были показаны самые образцы здания и находившихся в нем предметов." (Ап. Лопухин т. I, стр. 355)

"И положи крышку на ковчег сверху, в ковчег же положи откровение, которое дам тебе; там Я буду открываться тебе и говорить с тобою над крышкой, посреди двух херувимов, которые над ковчегом откровения, о всем, что ни буду заповедовать чрез тебя сынам Израилевым." (Чис. 25, 21, 22).

"Как место первоначального пришествия и откровения Иеговы, величье которого называлось "седалищем на херувимах, что поверх ковчега завета" (2 Кор. VI, 2; Чис. XXXVII, 16), и "говорящим с крышкой, которая над ковчегом свидетельства, из среды двух херувимов" (Чис. VII, 89), как покров был престолом Господа, внешним основанием для которого служил ковчег во скинии, а затем за-

вета в знак того, что пребывание Иеговы в скинии основывается на заветном завете. Откровение будет состоять в сообщении Моисею всех повелений, которые народу израильскому будут исполнять" (Ап. Лопухин. Т. I, стр. 357)



„ Это всеомереннее постолиное в роде ва-
ши пред зверями скинии собрания пред
Тогодом, где буду открываться вам, что
бы говорить с тобою; там буду открываться
ая енам Израилевым, и освятится место
сие славою моею. И освязу скинию собрани-
ния и жертвенник; и Ларона и енков его
освязу, чтобы они свидетельствовали
Мне; и буду обретать среди енков Изра-
илевых, и буду им Богом, и узнают, что
Я Тогодь, Бог их, Который вывел их из
земли Египетской, чтобы Мне обитать
среди них. Я Тогодь, Бог их.”

(Ис. 30. 42-46).

„ Неуклонное исполнение закона обеде
дневных жертвах всеомереннее слова вме-
няется во всегдашнюю обзаконность наро-
ду еврейскому, при чем указано и основашие
для этого. Оно заключается в том, что
в скинии собрания Иегова будет являть
свое особое присутствие, будет открыв-
ваться и говорить. Благоговейное отно-
шение к Его присутствию и должно

выражаться, между прочим, неопусты-
тельными приношением Ему ежедневных
жертв.

Такое благоговейное отношение тем
более необходимо, что скиния служит
местом открывения Тогода не одному
Моисею, но и другим енам израиля.

Тогодиное явление славы Тогодей осве-
тит скинию, сделает ее место святин.

Если сам Бог освятит скинию своим
пробывающим, освятит и служащая
Ему, то ены израиля должны не-
пужетительно свидетельствовать свое
благоговение к пребывающему в их свя-
тилице Тогодеству приношением за-
поведанных жертв, как дара любви,
благодарности и покорности.

(Н. П. Лопухин, Ток. Бибе. т. I. с. 378)

„ И говорил Тогодь с Моисеем лицом
к лицу, как-бы говорил кто с другом
своим; и он возвращался в стан; а слу-
житель его Иисе, сын Навин, юно-
ша, не отлучался от скинии.”

(Ис. 33. 11).

"Как как, по словам самого Господа, человеку нельзя видеть лицо Господа, и оставаться в живых (ст. 20), то выражение данило стиха указывает на то высокое нравственное совершение Моисея, при котором ему дозволено было приближаться умественно и нравствено к источнику великой мудрости и истины и схватить в этом таинственном общении сверхчеловеческую мудрость. Голубость к Моисею Иисуса Навина, приготавливает его к будущему званию вождя народа еврейского". (А. П. Лопухин. Т. 6. Т. 1. стр. 350)

"Тогда Иисус устроил жертвенник Господу Богу Израилеву на горе Геваль, как заповедал Моисей, раб Господень, елима Израилевым, о чем написано в книге закона Моисеева, — жертвенник из камней цельных, на которых не поднимали жезла; и при-



в. Иисус Навин.

несли на нем всеожожжение Господу и совершили жертвы мирных."
(Иисус. Нав. 8. 30, 31)

"... Сооружение жертвенника Господу Богу Израилеву на горе Геваль и принесение на нем всеожожжения и жертв мира в присутствии всего народа (в. 35) служили торжественным всенародным выражением преданности Господу, избравшему Израильский народ своим народом, за дарованные великие милости. Жертвенник сооружен был согласно с книгой закона (Исх. XX. 25), и заповедью Моисея (Втор. XXVII, 5-7). Нарушение закона Моисеева на камнях случилось обнародованием его, как закона Израильской земли.

(А. П. Лопухин. Полн. Библия. 1912 г. т. 2, стр. 56).

"Иисус воззвал к Господу в тот день, в который предал Господь (Бог) Аммо-рея в руки Израиле, когда победил их в Таваоне, и они побитые были

през лицем солню Израилевых, и ска-
зал през Израильтянами: стой, солнце
це, над Гаваоном, и луна, над доли-
ною Аиалонскою! И остановилось солн-
це, и луна стояла, доколе народ м-
тил врагам своим. Не это ли напи-
сано в книге Праведнаго: стояло солн-
це среди неба и не спешило к западу
почти целый день? И не было тако-
го дня ни прежде, ни после того, в
который Господь (так) смущал бы гла-
за человеческого. Ибо Господь сражался
за Израиль. " (И. Нав. 10, 12-14)



«Стой, солнце, над Гаваоном,
и луна, над долиною Аиалонскою!»

„Несмотрѣ на необычайность кро-

шения, оно было умышлено Богом и
исполнено; солнечный свет продол-
жался во все то время, доколе народ, а
по древнейшим греческим спискам, ско-
торили здесь согласуется Слав. Псалма,
Бог, мстил врагам своим (или: их), то
есть, пока продолжалось в этот день
преследование ханаанскаго войска.

(М. Лопухин 1921 г. т. 2 стр. 64.)

„И почувствовал сильную жажду,
и воззвал Господу и сказал: Тим соделал
рукою раба Твоего великое спасение
мне; а теперь уду я от жажды и по-
паду в руки необрезанных. И разверз
Бог ямницу в леже, и потекла из нея
вода. Он напился, и возвратился дух
его, и он смел; оттого и наречено
имя месту сему: „источник взываю-
щаго“ который в леже до сего дня.“

(Судей 15, 18, 19.)

„Когда Самсон, после поражения
филистимлян, изнемог от жажды
и обратился с молитвой ко Господу,

Господь, по его молитве, отверг особня источник, названный им, источник возвещающего." (А. П. Лопухин, Т. 2 стр. 192)

"И было слово Господа к Соломону, и сказано ему: вот, так строишь храм; если ты будешь ходить по уставам Моим и поступать по суждениям Моим и соблюдать все заповеди Мои, поступая по ним, то Я исполню на тебе слово Мое, которое Я сказал Давиду, отцу твоему, и буду жить среди сынов Израилевых и не оставлю народа Моего Израиля." (3 Царств. 6. 11-13).



Храм (справа — медное море)

"Не непосредственное откровение Бога Соломону, а данное чрез пророка. ст. III, 5 сл.; IX, 2 сл.), имевшее место, видимо, во время постройки храма и воззвание вероятно, некоторым проявлением со стороны Соломона уже тогда не твердости в "уставах, определениях и заповедях" Целовот; только под уловкам верности Соломона им, обещается исполнение данных Давиду обетований (2 Цар. VII, 3, 12; 1 Пар. XXII, 10) о благодатном пребывании Целовот в народе Израильском, а вместе и в строящемся храме Его имени."

(А. П. Лопухин. т. 2. Т. 2. стр. 383).

"Когда священники вошли из святилища, облако наполнило дом Господень, и не могли священники стоять на служении, по причине облака, ибо слава Господня наполнила храм Господень." (2 Цар. 3. 10, 11).

"(2 Пар. V, 11-14). Облако (ист), наполнившее

храм, или слава Иеговы, наполнившая храм (Нст), подобное тому, которое наполнило скинию при освящении ее. (Исх. XL, 34-35, ср. Исх. XIX, 9; XX, 2). „Слава Господня“ — общее название самооткровения Иеговы в мире.”
(А.П. Лоушкин. т. 2. стр. 402)

„И сказал он ей: дай мне сына твоего. И взял его с рук ее, и понес его в горницу, где он лежал, и положил его на свое постель; и воззвал к Господу и сказал: Господи Боже мой! неужели Яхв и вдове, у которой я пребываю, сделаем зло, умертвив сына ее? И простершись над отроком тринедню, он воззвал к Господу и сказал: Господи Боже мой! да возвратится душа отрока сего в него! И услышала Господь, голос Илия, и возвратилась душа отрока сего в него, и он оцепил.” (3-я Цар. 17. 19-22)

„Вашей образ действия пророка при воскрешении умершего близко на-

поминает последующее воле. решение проф. Елисея сына Сонометянки (4. Цар. IV. 34-35): символика в том и другом случае тем более понятна, если и Христос Спаситель в своих чудотворениях не чудился ей. (Мр. VII, 33, VIII, 23; Ик. IX, 6-7). „Пророк поклонился Господу об умершем отроке, и после молитвы, тринедню дунав на отроковице, возвратил его к жизни. Троекратное кие указывает на достопоклоняемую Троицу, а дуновение на первоначальное сотворение души” (Сл. Феодор). „Чудо послужило к окончательному утверждению вдовицы в вере в Иегову и Его пророка.”

(А.П. Лоушкин. Т. 2. стр. 451)

„Во время приношения вечерней жертвы подошел Илия пророк (и воззвал на него) и сказал: Господи Боже Авраамов, Исааков и Израилев! (Услышь меня,



Илия Пророк XV в.

Господи, услышь меня ныне в огнѣ!)
Да познают в сей день (мужи еси), что
Ты один Бог в Израиле, и что я раб
Твой и сделал все по слову Твоему.

Услышь меня, Господи, услышь меня!
Да познает народ сей, что Ты, Господи,
Бог, и Ты обратишь сердце их (к Тебе).

И испал огонь Господень и пожрал
всесошествие и дрова, и камни и прах,
и поглотил воду, которая во рве. Уви-
дев это, весь народ пал на лице свое и
сказал: Господь есть Бог! Господь есть
Бог! И сказал им Илья: схватите про-
роков Вааловых, чтобы ни один из них
не укрылся. И схватили их, и отвел их
Илья к потоку Киссон и заколол их там.

(3-я Кор. 35-40).

„В молитве своей к Господу пророк
именует Его уже не своим только Бо-
гом, как при воскрешении сына вдовы
Сарептской, а Богом Авраама, Исаака и
Иакова, — возводя мысль свою и других
к откровению Бога завета Моисею

(Исх. III, 15). Цель жертвы и молитвы про-
рока — совершившееся обращение Иудеи
к Господу. Ответом на молитву пророка
было чудесное ниспадение с неба огня, по-
каживавшиеся принятые Богом жертвы и
молитвы пророка. (Ч. Лев. IX, 24; Суд. VI, 20-21). И
этот небесный огонь поталил не только
дрова и жертву, но и персть и воду и
камни, чтобы Истинный алтарь не был по-
руган, когда нечестивые станут прино-
сить на нем жертвы демонам, (Вл. Голуб.
вокр. 53).

Впечатляемые величия и всемогущества
Господа — в ниспослании огня с неба и
ниспалении жертвы (обильно облитой водою)
и само по себе и по контрасту с проявив-
шимся ранее безданием Ваала — было не вы-
разило сильно и подавляюще; исполнившись
глубокого благоговения к Богу, верой в Него,
народ вместе почувствовал неудержимое
негодование на идолов Ваала. Одного ма-
новением пророка, выразившего согласно
закону (Втор. XIII, 9, 10), что идолопоклонники

и развратители народа заключит Божья
убитиот, народ схватил жезлов и повлек
их к потоку Киссон, где они и были
убиты, при чем трупы и кровь их стре-
мительный поток унес в море.

Таким образом „ по совершении чуда
Илия повелев умертвит худошников
дла, и тогда унос разрешил облака
от болезней рождения. (Ел. Фелокр. вост 58).

(А.П. Попович. Т.Б. т.2. стр. 456)

„ И когда они шли и дорогою разго-
варивали, вдруг явилась колесница



Вознесение Илии в огненной колеснице

огненная и кони огненные, и разлучил
их обоех, и понесел Илия в вихре на небо.
Елисей же смотрел и воскликнул: отец

мой, отец мой, колесница Израиля и кон-
ница его! И не видел его более. И схватил
он одежды свои и разодрал их на две час-
ти”.
(4-я Царств. 2. 11, 12).

„ Образ представления пр. Илии обличен
был в символические образы: вихря, огня,
колесницы и коней – обычные символы вет-
хозаветных Боговладельцев (Исх. LXVI. 15; Ивв. III,
8; Ио. XLIX, 3; СIII. 3). В данном случае символ
вихря и огня соответствовали пламен-
ной ревности духа Илии (Сир. XLVIII, 1-12); ко-
лесницы же и кони, как главная основа,
опора и слава народа (Исх. XIV, 9. 17; Втор. XX, 1,
3; Цар. X. 29; Исх. XXXI, 1), обозначала представле-
ние пророка, как победителя его, три
умфальное шествие в мире небожителей.

Указанное здесь символическое значе-
ние колесниц и коней слышит к объеше-
нию и восклицанию пр. Елисей (ст. 12), в
отношении к исчезнувшему пр. Илии:
„ отец мой, отец мой, колесница Израиля
и конница его”; „ цари дружже народов

на войне употребляли коней и колесницы. По сему Елисей назвал великого Илия колесницею Израилевою и конником; потому что его одного было достаточно для того, чтоб порадовать врагов и даровать победу соплеменникам (Бл. Фадд. востр. 8). В знак печали о разлуке с пр. Илией, Елисей раздирает одежду свою." (А. П. Луцкий. Т. 5. гл. стр. 484-485)

"И сказал он: не бойся, потому что тех, которые скажи, больше, нежели тех, которые с ними. И молится Елисей и говорит: Господи! открой ему глаза, чтоб он увидел. И открыл Господь глаза слуге, и он увидел, и вот, вся гора наполниена конями и колесницами огневыми кругом Елисея." (4-я Царств. 6. 16-18)

"И повелев царь всему народу, сказав: совершите похвалу Господу Богу вашему, как написано всей книге завета, — потому что не была совершена такая похвала

от дней судей, которые судили Израиль, и во все дни царей Израильских и царей Иудейских; а в восемнадцатый год царя Иосии была совершена сия похвала Господу в Иерусалиме." (4-я Цар. 23. 21-23).

"Выпавши с такою бедоюцядною струю гостями все закрепиши и кажи книги закона, Иосия столь же строго потребовал самого точного совершения главного праздника, указанного в законе, праздника Пасхи (ср. 2 Цар. XXXV, 1-12), причем предварительно был поставлен на прежнее место Ковчег Завета (2 Цар. XXXV, 3), может быть, вынесенный из святилища в одно из зданий при храме во время кончины на религию Божию со стороны Мамасии или Амона." (А. П. Луцкий, Т. 5. гл. стр. 572)

"Тогда люди сии связаны были в исток нем и верхнем платье своем, в головных повязках и в прочих одеждах своих и брошены в печь, раскаленную огнем. И



как повеление царя было строгим, и печь раскалена была чрезвычайно, то пламя огня убilo тех людей, которые бросали Седраха, Мисаха и Авденаго. А они три мужа - Седрах, Мисах и Авденаго - упали враскаленную огнем печь связанные. И ходили посреди пламени, воспевая Бога и благославляя Господа. И став Азария молился и, открыв уста свои среди огня, возгласил; "благословен Тот, Господи Боже отцов наших, хвалямо и прославляемо имя Твое во веки...."

(Дании. 3. 21-26)

"С человеческой точки зрения печь отнюдь была неизбежна. Если пламенем огня были убиты бросавшие, то

тем более должны были пощипнуть бросившие в печь. Но тем неизбежнее казалась гибель, тем поразительнее стало вышло чудо спасения.

Молитва начинается словословием Бога и исповеданием того, что все дела Господни, и велики... (полностью молитвы - (текст) смотри стихи 27-45.) (Ап. Мухом. стр. 30.31)

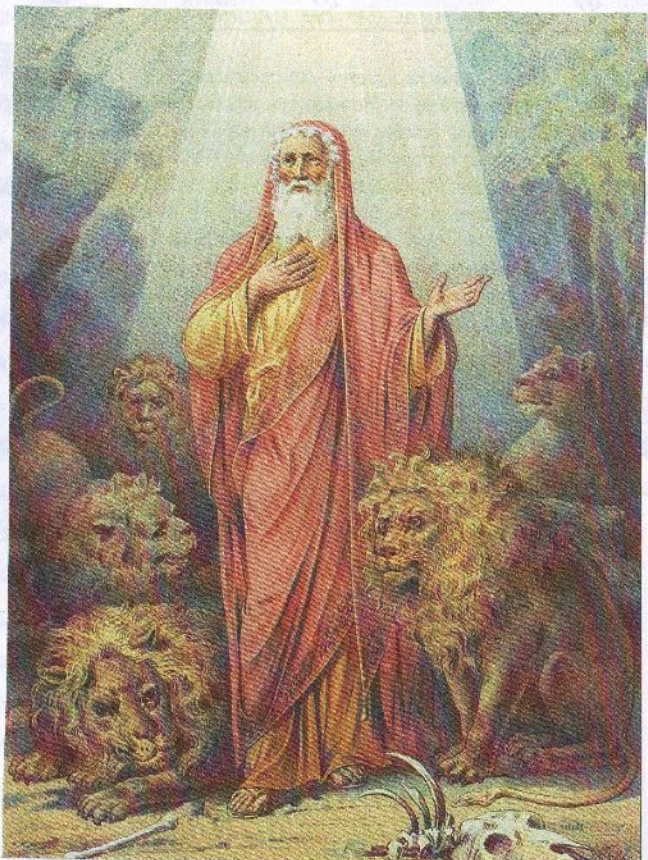
"Даниил же, узнав, что подписан такой указ, пошел в дом свой; окна же его были открыты против Иерусалима, и он три раза в день преклонял колена и молился своему Богу и словословил Ему, как это делал он и прежде того. Тогда эти люди подсмотрели и нашли Даниила молящегося и просиющего милости пред Богом своим." (Дания. 6. 10, 11)

"Узнав содержание указа, он не оставил своего обычая трижды в день, может быть, утром, в полдень и ве-

чером (Ис. LV, 18), или же в 3, 6 и 9 часов,
как часи богослужебник собраши
в храме Иерусалимском (Исзд. IX, 9; Ис. CXI, 2;
Дан. IX, 21) молиться Богу по направле-
нию к Иерусалиму." (А. П. Попухин. стр. 47).

"Тогда Даниил сказал царю: „царь,
во-век не ви! Бог мой послал Ангела
своего и заградил пасть львам и они
не повредили мне, потому что я око-
зался пред Ним чист, да и пред то-
бою, царь я не сделал преступления.“
(Дан. 6. 21, 22).

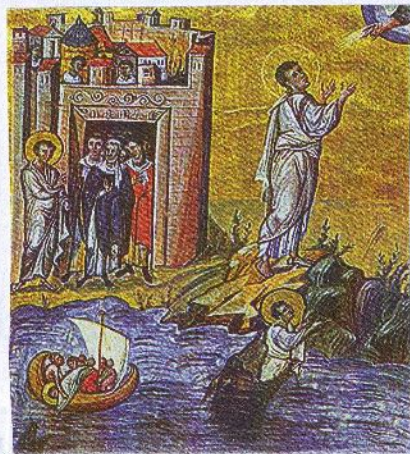
„Сказание пророка Даниила бы-
ло делом всемоущества Божиа и
следствием явлением ангела к пророку.
Как ангел чудесно изменил действие
стихий природы, велел огню не сожигать,
а прохладнеть праведников
(III. 49-50), так и в настоящем слу-
чае он запретил львам касаться
пророка. Невозможно предполагать, что
льви были слепы; те же самые и ввот.



меня растерзали врагов пророка, пре-
де чем эти последние достигли дна (ст. 24).
(А. П. Попухин. Т. Б. Т. стр. 48)

„ И помолился Иона Господу Богу своему из чрева кита и сказал; „к Господу возвал я в скорби моей, — и Он услышал меня, из чрева преисподней я возопил, — и Ты услышала голос мой. Ты ввергла меня в глубины, в сердцу моря, и потоки окружили меня, все воды Твои и валы Твои проходили надо мною. И я сказал: отринут я от очей Твоих, однако я опять увижу святыи храм Твой. Объяли меня воды до души моей, бездна заклочила меня; морскою травою обвита была голова моя, до основания гор я шлепал, земля своими запорами на век закрепила меня; но Ты, Господи Боже мой, изведешь душу мою из ада.

Когда изменила во мне душа



История пророка Ионы

моя, я веклакил о Господе, и молитва моя дошла до Тебя, до храма святого Твоего. Чужие сущице и лощице богов оставили Милосердаго своего, а я гласом хвалих прижесу Тебе жертву; что обещал, исполни. У Господа спасение!" И сказал Господь киту, и он извергнул Иону на сушу.

(Иона. К. 2-11).

„ Кроме благодарения, в молитве Ионы есть и изображение водных опасностей и вопль к Богу о спасении в переживаемом бедствии, словом все то, что считается необходимым для молитвы, чтобы быть ей естественной в чувствах Ионы; только все это в молитве изображено как моменты уже прошедшие. Пророк главный трепет за свою жизнь пережил тогда, когда брошенный в море все более и более погружался в бездну, сподил к основанию гор, тогмо во ад, чувств

вал, как морская трава обвивала
его голову, а вода как бы стала до-
ходить до души его и тпут он мо-
лит Бога об избавлении от смерти.

Когда же его проглотила рыба и
он продолжал жить внеи по дейст-
вию всемогущества Божия, он на-
чинал чувствовать себя уже ста-
секием Богом; где и как его Бог хра-
нил, он этого, вероятнее всего, не знал
тогда, а только чувствовал, что он
жив, спасен от смерти, надеясь,
что Бог до конца его избавит («я
опять увижу святой храм Твой»)
и поэтому в молитве уже благо-
дарит Его. Таким образом мы видим,
что молитва Ионы по своему содер-
жанию вполне подходит к пере-
живаемому пророком Ионой духовно-
му состоянию. Главнейший предмет-
изображение пребывания Ионы в те-
лоте, скорби и его спасение."

(А. П. Волухин. Т. Б. т. № 228)

Псалтирь.

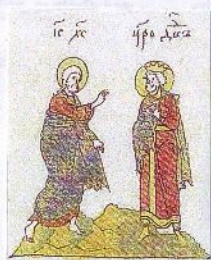
"Гласом моим ко Господу воззвах,
и услыша мя от горн святых Своих"
(Пс. 3. 5)

"В трудных обстоя-
тельствах должно
прибегать только к
Богу и призывать Его
на помощь с душевным
усердием в прилежной
умной молитве. Подоб-
но Моисею, хотя он ве-
шил и молчал, но Бог
говорил ему: что вопие-
ши ко Мне? (Исх. 14. 15), называл молча-
ние воплем, по причине усердной
умной молитвы Пророка. Глас - это
личное прошение ума. Гора свя-
тая - небо (Авраамий, Феодорит) (стр. 17)



"Внегда призвати ми, услыша
мя Бог грядот моея, в скорби расстра-
трашил мя еси, утешди мя и услы-

и молитву мою." (Тс. 4.2).



"Не обилие слов умоляет Бога, но душа чистая, являющая добрые дела. Бог ищет нашей преданности и доверия к Нему, особенно видит нас, когда мы умоляем Его не столько через других, сколько от себя.", "Бог правды моя", то есть, Бог, видящий правду мою. Пороки и осквернения, хотя бы просил и тысячу раз — не будут иметь успеха, потому что не имеет с собою того, кто может умолить Бога.
(Златоуст.) стр. 19)

"И уведите, яко удивил Господь преподобного Своего: Господь умолишит мя, всегда воззывает мя к Нему." (Тс. 4.4).

"Удиви — то есть сделал извест.

мым и знаменитым Богом, преподобного Своего, неповинного и не сделавшего никакой обиды врагам, — Господа нашего Иисуса Христа, Пророк открывает другой вид благополучия — иметь Бога постоянно своим помощником и покровителем всегда."

(Григорий Нисский, Златоуст.) стр. 19)

"Псалом 5-й: Псалом этот — есть утренняя молитва праведника при вступлении его в храм Божий. Да вид научает, как надлежит нам молиться Богу. "Наследствующее" слово Божие называет вообще Церковь Божию, и в частности — душу, живущую благочестиво. Церковь, как Невеста Христова, все делает для угодения Великому. Подобной невестой должна быть и всякая Боголюбивая душа в служении Христу Церкви и ее глаголю готово то будуще наследство, содержится в псалме.

также молитва всякой Благосвети-
вой души о спасении. (Авраамий, Златоуст,
Феодорит, Тихон).

"Глаголы моя виуши, Господи, ра-
зумей звание мое. Возми главу моле-
ния моего, Царю мой и Боже
мой, яко к Тебе поклонися,
Господи. Заутра услыши
глаз мой, заутра предста-
ну Ти, и узриши мя."

(Пс. 5. 2-4).

"Виуши" — виуши в слова
моления моего и разумей-

познай звание — усердное прошение
из сокрушенного и смиренного сердца.

"Глаз маеня" разумеется внутрен-
ний, ибо молящийся должен как по
внешнему виду, так и по внутрен-
нему расположению души быть
смирению — умоляющим. Словами
Царю мой и Боже мой" выражает
свое особую любовь к Богу, забывая
все человеческое. Ибо того, кто истин-

ним сердцем к Богу не обратился и
предобывает во грехах, чтение псалмов
и прочих молитв нисколько не пользу-
ет. (Златоуст. Тихон)

"Заутра" — то есть весьма рано мо-
литесь несказанно душеполезно. Как
тело омывается водою, так душа
молитвою. Итак, омой прежде те-
ла душу свою. "Яко подобает", — говорит
Иеремудрый, — "предварити сердце
на благодарение Тебе и к востоку све-
та Тебе поклонитися" (Иер. 16, 28). Не
должно пренебрегать временами
церковных молитв, потому что
каждое из них особенным образом
таинственно освящено Богом."

(Златоуст, Студит, стр. 82).

"Аз иже миховеством милости Твое-
я, вниду в дом Твой, поклонися ко
храму святому Твоему, в отраче
Твоем."

(Пс. 5, 8).

"Дом Божий — есть Церковь святая



на земле, открывающая вход в Царство Небесное, в которое Пророк яв. лезт вход не по своим трудам, но по "множеству" милости Божией. Покло- неше "жрану светому" есть поклоение Престолу Телу Христову, на что Сам Он указывал. (см. Чл. 2. 2. 1.)
(Аракасий, Златоуст. стр. 23)

"Суди их, Боже, да отпадут от мислей своих, по множеству негешия их изрми я, яко преогршиша Тя, Бжеподи".
(Ж. 5. 11.)

"Заметь здесь кротость молитви! Не говорит: накажи, но: "суди их" и прекрати злобу их, то есть молитесь об их нем парде. Убо люболудрой душе свойственно не метить за оскорблениа седе, но сильно воставать против оскорблениа Бога" (Златоуст) стр. 24.



"И да возвеселятся вси утвблующи на Тя, во век возрадуются, и вселиши ся в них и похвалятца о Тебе люблующи имя Твое." (Ж. 5. 24).

"Вот плод молитви: и те делаются лучшими и оттаают от пороков, и друше получают великое удовольствие, видя их перемену. Этой радостью о Боге можно только хвалиться, и радоваться, и воехщатся. Убо она не нарушается никакими обстоятельствоми, но еще более возвышается от препятствий. А кто хвалится великими келтейски-ми - тот подобен всегущемуся во сне" (Златоуст). стр. 25.



"Утрудихся воздыхашем моим, изливлю на велику мощь лоще мое, сгзали мощи постелю мою омогу".
(Ж. 6. 7)



„ При Божией милости
должны быть и ками со-
бственными чешми - инаже
не будет никакой полог.
Царь во всю жизнь не пре-
давался покою: так как
днем его обременяло мно-
жество забот, то время
отдыха он делал временен-
ноповедания, когда никто
не препятствовал этому
дивному удовольствию.

Слезам и истинным душевным сокру-
шением он очищал свою душу и дела-
лся причастником Святого Духа.

„ Излияю ” употребляет для того, что
бы показать, что слезы смывают и
очищают душу от грехов и соде-
лывают причастником Святого Духа.
Слеза, проливаемая от великой скорби
и сердечной внетототот, есть глина
души. ” (Златоуст, Макарий В., Анас-
тасии). (стр. 27.)

„ Отступите от мене, все делавшие
беззаконие, яко чуждима Господь елае
плача моего: чуждима Господь моление
мое, Господь молитву мою примет. ”
(Кс. 6. 9, 10)

„ Должно возревновать расположе-
нию Давида, который через покаяние
и унижение приобрел божественное
заступление и уже со властью
заключает врагам всякого рода.
Надобно не только удалиться от
греха и скорбеть о согрешающих,
но и избегать обидение с мольми
городскими, чтобы сохранить бла-
го. ” (Василий В., Григорий Нисский,
Анастасий). (стр. 28.)

В конце, о ослеи, псалом Давиду,
Псалом этот есть молитва кра-
ведника. Пророк не смеет на
поступающие двоящим: они то
обещают дружбу, то затем пре-
дают. Из этого Давид научает



уповать более на Бога,
нежели на человека; ибо
слова человеческие час-
то бывают ложными,
слова же Господня
всегда истины и не-
преклонны. В конце, о а-
мѣи" указывает на

предстоящее издвоудание судя Го-
неия в будущем веке синами про-
тивления" (Феодорит, Златоуст)
(стр. 45)

"Гли, Господи, сохраниши ны и
соблюдеши ны от юда его и во
век. Окрест нечестивши ходят, по
высоте Гибоей умиожеши еси сныи
человеческия" (Пс. 11, 8, 9)

"Говелоду находится" нечестивое"
модри и лукавие дудем. Но Крме-
тое "сохраняет" верные от па-
дешия в грех, как прежде молил
Отца Своего за оставляемых уде-

ников: "Отче, помози Гля, да собмодемши их
от неприяди" (Ин. 17, 15). (Златоуст,
Диалогий) (стр. 47).

"Учлиши, Господи, правду мою,
воими моления моему, виуши мо-
литву мою не во зетних оставих."
(Пс. 16, 1).

"Год правдою подра-
зумевает здесь стра-
ведливое прошение, по-
скольку Гррок терпит
великую несправедли-
вость. И молитва его
не прекривается помше-
лами и телесными

заботами, ибо такаі не слышит
даже самого себя, не помия, какие
произносит слова. Но если моля-
щийся таков, то будет ли божево
венной слуш вшмать тому, кому
по рассеянности не внемлет сам
он. Ибо Бог внемлет молитве не



от „льстивых уст“, но от языка
чистого и привычного поучать-
ся во словесах Божеских. (Аггана-
сим, Жизнь Симона) (стр. 55).

„И всегда скорбети ми, призвав
Господа, и к Богу моему воззваю,
услыши от крана светлого Своего
глас мой, и воплъ мой пред Ним ви-
дет во уши Его.“ (Пс. 17. 7.)



„Не умывай и не расслаб-
ляйся душою, претерпевая
тесноту, обиду, поношение
и... смерть, за любовь ко
Христу. Молись за нена-
видящих, подобно тому,
как и Господь молился за
распинателей Своих, говоря:

„Отче, отпусти им!“ (Лк. 23, 34). Взираи, как
на начало и образец терпения на
Иисуса Христа, Который понес
за нас крестную смерть, претерпев

поношение. Так и ты, если постыжа-
ешься с Ним, с Ним и прославишься
(см. Рим. 8, 17). Смотри, сколько перенес
Он за грешников, которые были вра-
гами души Своей! Великая милость
и любовь Христовы побуждают нас
не жить для Своих пожеланий, а для
Того, Кто за нас умер. (1 Кор. 5, 14-15).
Злые полымят подавляя воздержан-
нием от разговоров с мудыми, по-
тоянно прилепа молитвам и чте-
нию Писаний; тогда просветит твое
сердце и дух твой возрадуется о
Боге.“ (Апостолю В.) (стр. 61).

„Сиди на колесницах, и сиди на ко-
нях, мы же во имя Господа Бога на-
шего призовем.“ (Пс. 19, 8)

„Помози нам Господи Христе
и, царем называется и каждый христи-
анин, как помози нам божественным
лицом. Тод нападающим на колесни-

цар" и на "конек" разумеет как чувствениких, так и интелликих врагов - демонов, которые своими нападениями пробуждают в нас греховные страсти. Но призывайте всемогущего имени Иисуса Христа - полагает все козми дьявола (Авраамий) (стр. 74.).

"Тыи опять быша и падоша, лиже востахом и исправихомся. Господи, спаси царя и усладиши ны, воиже аще день призовет Тя." (Пс. 139, 10)

"Так поступил Свекит, царь великого Иерусалима, который, мошеет быти и сам собою отразил бы враждебные полчища, однако же не решился сделать этого, прежде чем во своим народом не излил сокрушеникую мольбу к Богу. Мы же, для которых оставлось одно оружие, одна стена, одна защита - надежда на Бога, от ко-го иначе мошем ошедать, что

усладиши наши просьбы и отразит угрозу, - как не от Бога?" (Григорий Богослов) (стр. 74.)

"Боже мой, воззову во дни, и не услышиши, и в ночи, и не в безумие мне." (Пс. 81, 2)

"Пророк, предвозвещая страдания Божьего человека, справедливо передает эти слова: ибо претерпевающая страдания по своему человетеству, Христос неоднократно молился Богу Отцу, чтобы, если угодно будет воле Отца, миновала бы Его гонимый страданиями, поэтому с печалью произнес: "прискорбена есть душа Моя до смерти" (Мф. 26, 38). Христос как бы так говорит: "День и ночь взывал Я неукрестанно и не мог умолчать, а Ты не услышал, но предал страданиям. Впрочем, знаю тайну его дальностроительства. Урадуел Я, что не напрасно отлагал Ты исполнение прошения, но устраоял через страдания нечто великое и спасительное." Этии еще показывается, что плод молитвы

не безполезен: „и не в безумие мие“
(Феодорит, Адрамасий) (стр. 78)



„Иже яко скудель крепость моя, и
зрник мой прильже гот-
тами моему, и вперте-
ть смерти свел мя еси.
Яко обидоша мя нем-
люзи, соим лукавотх
одеждаша мя, иeko-
наша руке мои ино-
зѣ мои. Иже тоша всѣ
яосты моя, тии же
смотрѣша и презрѣша
мя. Раздѣлиша ризы
моя еде, и одеждѣ
моей меташа пере-
бѣи.“ (Пс. 21. 16-19)

„Давид изображает
от тлѣоту невыно-
симых внутренних
страданий, чтобы

возвестти нашу мысль ко Христу: ибо
исписуем бѣла подвиг предсмертных
страдающихъ Богочеловека, при которыхъ
источилъ онъ кровь вместо пота..., самое,
наконецъ, истязаніе его — никакими че-
ловеческими словами изобразить не-
возможно. (Феодорит). (стр. 80.)

„Кто эти „пси“? — Сонм лукавотх одер-
жаша мя“. Христосъ в то время еще не
воплотился, а Давидъ говоритъ о будущемъ
событіи, какъ уже бывшемъ; у древнихъ
пророковъ это было въ обычае. Поэтому
и на то, не предсказываетъ ли здѣсь силу
звездѣ? (Златоустъ) (стр. 81.)

„Нога моя ста на правотѣ: в цѣрк-
вахъ благослави Тя, Господи.“ (Пс. 25. 12.)

„Молвишися в цѣркви“ лучше бываетъ
вслушиваемъ, гдѣ в дому: ибо такъ молви-
тися в домѣ невозможно, какъ в цѣркви.
Здѣсь такое множество отцовъ. Здѣсь
совокупно воспеваются вопль къ Богу.

Здесь — единодушие, согласие, союз любви и молитва священников. Ибо для того-то и предстоит священники, чтобы молитвое народа, как слабийшие, соединились с их молитвами, сильнейшими, вместе с ними восходили на небо. (Златоуст) (стр 97).

„Едино просих от Господа, то взвищу; еще нейти ми в даль Господни вся дни живота моего, зрети ми красоту Господню и посещати храм светой Его.“ (Ж. 26. 4)



храм. В церкви со строгом и прелептом должно предстоять: сам

Бог присутствует в ней. (Феодор.) (стр. 98).

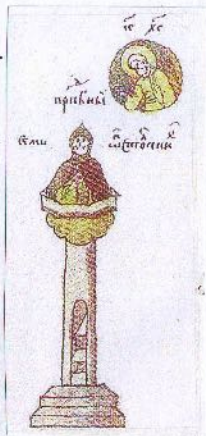
„Тебе рече сердце мое, Господа взвищу. Возвеса Тебе лице мое, лица Твоего, Господи, взвищу.“ (Ж. 26. 8).

„Кто искрекиим сердцем молится Богу, тот истенно ищет Бога и обретает Его в этой жизни, а в будущей жизни удостоится видения и лица Его Божественного, по слову апостола: „видим якоже зеркалом в гадании, тогда же лицем к лицу. (1 Кор. 13, 12) (Авраамий) (стр 99)

„Вот наше сокровище, наша радость! „Именно посещати светлой храм Господень“ утвердим и думать о том, чтобы устроить достойный Владычке и душевный

„Человек, Господи, глаго моления моего, виегда молиши ся к Тебе, виегда воздети ли руке мои ко храму светому Твоему.“ (Ж. 27, 2)

„Как и Давид, молясь в Вавилоне, открывал окна, обращенные к Иерусалиму, не в



том предположении, что Божество
описуется там местом, но зная быв-
шее там Божественное явление, ус-
трелил туда ум.

Или под "краем" можно понимать
и небо, где пребывает "Живей на небесах"
(Пс. 2. 4) (Феодорит). (смр. 108).

"Благословен Господь, яко услыша
глас моления моего. Гос-
подь Помощник мой, и
Защититель мой: на Не-
го упова сердце мое, и
помоще ми, и процвете
плоть моя, и волею моею
исповеся Ему." (Пс. 27. 6, 7).



"Благодарит Творок
Господа и показывает причину скорой
помощи - упование сердца его на Бога.
Ибо когда сердце веселое, тогда и ли-
цо цветет, а пребывающее в печали-
покрывается. Ибо скорби сильно изку-

рают лице, а веселие - восстанавливает."
(Кирилла, Лествичник). (смр. 109).

"Принесите Господу славу имени
Его, поклонитесь Господу во дворе
светем Его, Глас гласован на водах,
Гос славы возведе. Господь на водах
многост!"
(Пс. 28. 2, 3)



„Славу мы приносим Господевы чрез свои добрые дела. И когда на всякое нами делаемое нами доброе дело призываем мы имя Господне — тогда мы воздаем такую славу Богу. И вот святой — есть Церковь Господня. Многие по напущенности хотя и стоят на молитве в храме, но не поклоняются Господу, потому что мыслили своими мыслями туда и сюда и ум их развлекается суетными заботами.
(Василий В, Августин.)

И умая есть голос, но глаго Господень — это голос совершенно иного рода, и слышит его ум только того человека, которому Бог хочет явить свой голос (подобно как бывает во сне). Глаго Господень — это благодать Святаго Духа. Глаго Господень творит чудеса в этиких чувствениих; в морех и реках, в воздухе и облаках... Все неодушевленные вещества имеют глаго от Господа: по указанию Ти-

сания „вселяя тварь едва не вопиет, возвещая обво-ем Создателе.“ В пророках. кол смысле — это краде. сказание о гласе с Неба на Иордане, который „взгремел над водами множиши, своему свидетельствуем Сыну“ (как на Троистве) (Василий В, Феодорит). (сир. 104, 105).



„К Небе, Господи, воззову, и к Богу моему помолюся.“ (Пс. 29.9).



„Справедливо неслеловити и благодарити Творца этиими словами. Верный человек, если и скорби претерпевает, то не унижает, мняща их ни во что, но еще сильнее взывает в

сердце сокрушенном к Богу отолухе-
ним небесных благ; взывать "свойствен-
но только земному великого и не-
бесного. А кто просит у Бога мало-
го и земного, тот укротребляет сла-
бый и низкий голос. (Василий В., Дмитрий)

(сир. 109).

"За то помолитесь к Тебе всяк кре-
подобный во время благопотребно: ба-
же в потоке вод мноших к нему не
приближаются. Твое еси приближение мое
от скорби обдерживающая мя; радости
моя, избави мя от обидевших мя."

(Пс. 31. 6, 7).

"За то" — за оставление грехов
авоих должен человек просить помо-
литься святых к Богу: "много бо мо-
жет молитва праведного постыжен-
твенна" (Мак. 5, 16) во благо, как сказа-
ли и все преевители Иудеи: "мо-
лиши за нас, ибо имена благочестива
еи" (Иср. 3. 31). "Время благопотребно"

всякое, в течение дня и
ночи, по заповеди: неп-
рестанно молитесь (2. Сол.
5. 17.) "Тоттоп вод мноших" —
есть множество искуше-
ний и нападений, кото-
рые не одолеют кающегося

в сокрушении сердца за
молитвы святых (Черошим, Краисел)

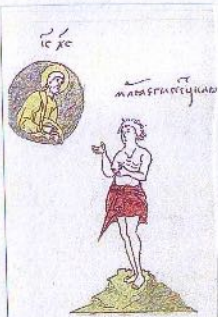
Когда нас со всех сто-
рон окружают искушение
и враждебные намерения,
то и мы спасем взывать
ко Христу и скажем: "ра-
досте моя, избави мя от
обидевших мя. Целоведов
свое беззаконие". Давид умо-

ляет освободить его от последствий гре-
ха и удостоивается ответа от Того-
гда" (Максим)

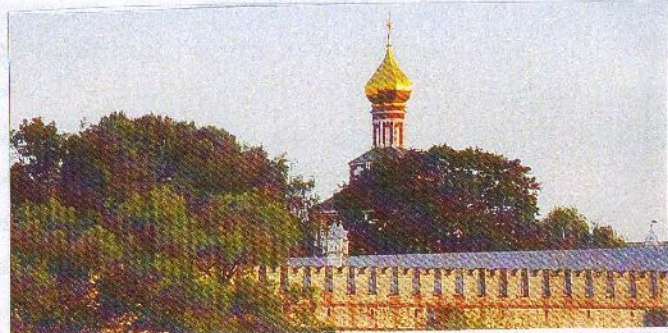
"Сей низкий воззва и Господь убо-
ши и, и от всех скорбей его спасе и".
(Пс. 33. 7.)



„Святой Давид поучает
здесь, как можно бить
целомыслием у Господа.
Если ты бывал и не был
услышан, то потому, что
богатством являлся пред Го-
дом. Взгляни как нищий
и услышит тебя Господь.
Не приемай себе никаких



достоинств, а созидай себе жалким
и бедным, и это до тех пор, пока не сты-
жешь Того, Кто богатит всякого при-
зывающего Его. Всякая добродетель, а
преимущественно пред всеми нищета
имеет отличительное признание сво-
бодное произволение (Изъясним, Василий В,
(стр. 130))



„Он Господи на праведных, и услы-
шь Его в молитву их.“ (Ке. 33.16.)

„Праведным называ-
ет здесь добродетель-
ного. Как великое дело
такого мученика достой-
но зрелия Божию, так
и великое слово его, ибо
праведный говорит
без празднословия, смыко и дейст-
венно. „Крепче воззвани“, — Я отве-
чу: он еще будет говорить, и я уже
услышу.“ (Исх. 65.24) — говорит Господь
Бог.“ (Василий В., Григорий Нисский)
(стр. 133).



„Воззвани праведни, и Господь
услышит их, и от всех скорбей их изба-
вит их. Голос Господь сокрушительных серд-
цел и смертешные духом спасет“
(Ке. 33.18,19)

„Воззвани праведник“ — мысленное,
и оно произносится в потаенности

сердца и достигает до самого слуха
Божея. И как взмывают они велико
го и небесного, то Господь
внимает их голосу, не стал-
ко освобождая их от огов-
реший, сколько укрепляя
их выше всего приклоча-
ющегося. (Василий В.).



(сир. 134.)

„Близ Господь сокрушенное
сердцем и смирением духом
спасает.“ (Лк. 33. 15).

„Триумфественно же летится Бог
от тех, которые водятся о себе скром-
ными мыслями, ибо таковыя и ма-
вала сокрушенных сердец. Таковыя
не является и плачущий о грехах
своих, ибо умиление и слезы весьма
сокрушают сердце и мысль. Также
и тот, кто чужд великого надменья
и ниги человеческим не гордится -
сердцем сокрушен и духом смирен.“

(Василий В., Феодорит). (стр. 134)

„Аз же, всегда они стужаху ми,
облажася во вретнице, и смирех пос-
том душу мою, и молитва мая в
недро мое возвратителя.“ (Лк. 34. 13).

„Из этого поучаемся как
далеко переносить несча-
стье. Не обманывайся, ты
не сможешь освободиться от
мысленного фарисея, если не
будешь всегда вкусать горь-
кого земля и отресмоков: то
есть похудения и терпения постя
и смирения мудрствования. „Молит-
ва в недро“ - то есть в пользу душев-
ную малеющего возвращаетеля.“



(Феодорит, Лествичник) (сир. 133).

„Навладися Господеви, и дасть ти
прошения сердца твоего. Откры по
Господу путь твой и уповай на Него,”

и Той сотворит: и изведет, яко свет, правду твою и судьбу твою, яко полудне. Повинися Господеву и умоли Его. Не ревнуй спешоузему в пути своем человеку, творящему законопреступление.“
(Ис. 36. 4-7).



„Триумфественное же блага получают те, которые внаслаждение себе вменяют непрестанную молитву к Богу. „Намладися Господеву“, то есть непрестанно собеседуи е Богом.



Верный человек все помысли сердца своего открывает в молитве к Богу Сердцеведу, непрестанно прося Его благодатной помощи. „Повинися Господеву“, то есть ответу от зла, ибо кто согрешает, тот не покоит Господу.



Удлагает здесь две достохвалыне добродетели: покорность и молитву. Ибо в смиренном „повиновении Господу“ заключается исполнение всех заповедей Его, а молитва — есть как бы некое умственикое благословение и благодарение Богу. (Феодорит, Архимандрит, Кесария.)
(стр. 145-146).

„Умоли молитву мою, Господи, и моление мое вчини, слез моих не премолчи: яко пресельник аз если у Тебе и прииде, якоже вси отцы мои. Селаби ми, да пошю, прегяде даже не отыду, и ктому не буду.“
(Ис. 38. 13, 14.)

„Слова эти поистине исполнили мудрости знающего природу существующего и пренебрегающего блаженствивши настоящей жизни. Ибо не иначе сподобившая тия дивных и блаженных зрелищ, если день и ночь не будешь проливать слезы.

Достойно нас удивлять, что вели-

кий Давид на царском престоле, при богатстве и могуществе, называл себя „пресельником и пришельцем“ и не полагался на свое благополучие. Да и все праведники проводили нашу жизнь ищущь как бы на чужой стороне, вовсе не заботясь о одежде: „яко старались и пришельцы суть на земле.“ (Евр. 11. 13). (Златоуст, Макарий В, Феодорит).

„Ослаби“ (смягчась), то есть прости грехи мне, чтобы утвердил уповашель „отойти“ мне в жизнь вечную. Ибо после смерти нельзя уже будет раскаяться, не потому, что мы уже не будем существовать, но потому, что не можем более измениться через обращение.“ (Аркадий, Феодорит, Кирилл.)
(сир. 163)

„Терпя, потерпех Господа, и видят ми, и усилиша молитву мою. И возведе мя



от рова страстей, и от брешия тмины, и постави на камени ноzi мои, и исправи стокон мои, и вложи во уста моя песнь нову, пение Богу нашему. Узреть мнози и убо яхля, и уповают на Господа. Благочестивые, емуже есть имя Господне упование его, и не призре в суетнои и неистовленныи лошаи.“ (Пс. 33. 2-5).



„Если восстанет на тебя греховная брань — не бойся и не упадай духом. Но „терпя потерпех Господа“, с плачем излей молитву свою пред благодетию Его, и Он „услышит тебя“, и „возведет“ тебя от „рова страстей“ — злит пошелои и „брешия тмины“ неподобити мятнишии и „поставит ноze твои“ на „камени“ святости (чистоты) и увидиши пришедшую от Него помощь, „Еще глаголющу ти, речет: се приидох

(Ис. 58.9). Но Он видит, чтобы
увидеть подвиг твой, точно ли да-
нее до смерти готов ты противоборо-
товать греху. Бог видит на твой
подвиг; но неохотнее смотрит и ли-
ки святых ангелов и толпа бесов...

Долготерпение охраняет от враже-
ды и ненависти, а главное — проясняет
воледеленный плод незлбия. Че-
ловек незлбивый — подобен Богу, он есть
лишнее Святого Духа, благоуханный
филлиал пред Богом. Встречающиеся
скорби и озлобления от людей — не могут
поколебать страха Божьего в долготерпе-
ливом, ибо он во всякое время покоря-
ется воле Божией; нетерпеливой же
— воле диавола (Ефрем, Антиохий В.)

„Новая песня“ называется Евангельские
заповеди. „Мнози узрят“ внутренним оком
души сокровенную книгу Божию и возлюбят
упование на Него и на Его Тиромосел.

Действительно блаженнее все же тот, ко-
му „упование“ — единый Бог, кто не разле-

кается неистейскими светлыми попе-
чениями, которые есть „неистовство и
ложь“ (Авраамели) (стр. 164)

„Пойте Богу нашему, пойте, пойте
Царю нашему, пойте, пойте, пойте
Царь всея земли Бог, пойте
те разумно.“ (Пс. 46. 7,8).

„Тирократиком повторе-
нием „пойте“ Тирок с ве-
ликим увердием призова-
ет в прославлению Бога
не только четьями, но и
делами и жизнью.“ „Петь
разумно“ — значит понимать то, что
поем или слушаем в церкви со внима-
нием и благоговением, „Чтобы „разумно“
принимать „пение“ Богу нашему, потреб-
на, кроме того, воздержанная и, вообще,
неправильная жизнь.

Возбужденности необходимо „петь“ на-
зучено — молитву, приступать к конто-



рой необходимо с великим благоговением, ибо как говорит Трехмудрый: „прежде даже не помолвишия, уготови себе (сир. 18.23), то есть отложи всякие землейские пожелания и отсеки все суетные помышления... Молитвѣ подобает со величанием и разумением произносимых слов, с чистой совестью. Это относится не к поющим только, но и к слушающим пение“ (Златоуст, Василий В, Димитрий, Амвросий Оптинский). (сф. 192)

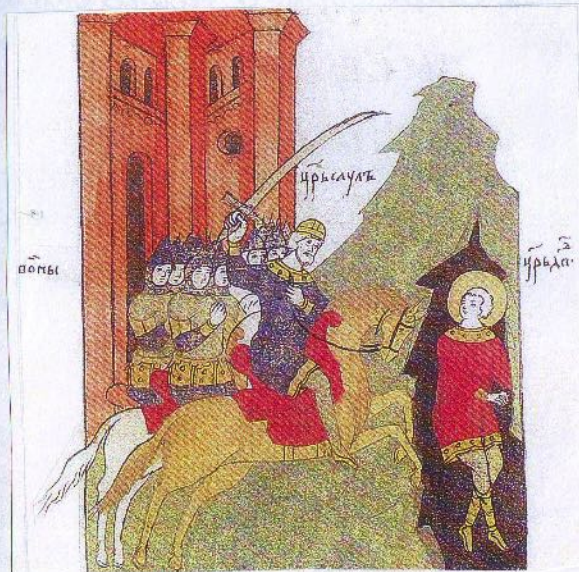
„Тощеи Госови жертву хвалы и воздажеи Висшнему молитви твоя“
(Пс. 49. 14).

„Во всем познавай домогостительство Тощеи, бывшее ради тебя. Тощеи великой снисходительности Он показывает, что не шуемель жертвали, отвергает их, но ввиду того, что призывает к лучшей и духовной жертве — молитве и милостивие. Ибо если прикесель тои и молитву с несприязненным наклон-

нением, то лучше тебе оставить ее и примириться с братом: ибо и то „жертва“, когда кто примиряется со врагом своим.“
(Златоуст) (сф. 204.)

„Вкопеч, в песнях родума Исавру, псалом 54.“
(Пс. 54. 1)

„Давид написал и этот псалом во время бегства от Саула и обитавши своего в пещернице.“



Давид скрывается от царя Саула

„Внуши, Госнее, молитву мою и не презри моления моего. Воиши ли и услыши мя; воззаконех печально моею и смятохся. От гласа врашшиа и от ступиенна грешника, яко уклониша на мя беззаконие и во гневе врашедоваху ми.“
(Пс. 54, 2-4)

„Смолчаша Претом будем молиться и ми; будем подражати ему в претерпеваемых Или скорбях, как раби своему Владыке, (Исихий).
(стр. 220)

„Аз к Богу воззвах, и Господь услышиша мя. Вечер и заутра, и полудне пою, и возвещу, и услышит глас мой.“
(Пс. 54, 17, 18).

„Давид, произнося эти слова, не имеет человеческой славы, но возбуждает дружбу к подражанию ему, чтобы и они взиравши и были востановлены. (Неизвестный толкователь).

„Вечер и заутра, и полудне“ — указывают нам три основные времена молитв, которые мы называем: вечернею, утреннею и полудницею. Эти времена молитв употребляют бже на молитву святитли в образец нам.“
(Василий В.) (стр. 221-222)

„Почему же я, Госнее, яко попра мя человек, весь день бже ступиен ли“
(Пс. 55, 1)

„Иногда молитв великой вогль кающагося грешника, выдерживающего трудную брань от „человека“ — дьявола, по приходе плотомобия и сластомобия дьявольского“
(Григорий Нисский) (стр. 225)



„Во мне, Госнее, молитвы, яже воздам хвалы Твои.“
(Пс. 55, 13)

„Молитвами Давид называется

обращение к Богу. В человеке нефер-
тва Богу — дух сокружил." (Иеродотис)
(стр. 227)

"Встанит слава моя, встанит
псалтирю и црели, встанит рало."
(Пс. 56. 9)

"Утрешнее время наиболее удобно
к боголюбению и хвалению Бога, по-
чему Пророк и призывает к славословию
„псалтирь и црели“, то есть самую ду-
шу и мысли." (Златоуст). (стр. 229).

"Услыши, Госнее, моление мое,
воири молитве моей." (Пс. 60. 2)

"Не в словах надобно
закмочать молитву,
но в душевном мотелен-
ном произволении и ис-
том устрелении ума
при добродетельной мн-
ни, ибо сказано: „аще есте, аще ли гд-
ете, аще ли что творите“ — вся



в славу Госнее творите." (1 Кор. 10. 31).
(Василий В.) (стр. 239)

"Мало востою имени Твоему во
веки, воздати ли молитвоя моя
день от дне." (Пс. 60. 9)

"Пророк обещает не преставити воз-
сплатит свои благодарения Богу, что
би исполнит молитвоя, то есть свои
обеты. Заметит прекрасную гармонию
между двумя частями псалма; с ка-
ким усердием взывал он к Богу око-
мощи, с такой же силой воспоминает и
благодаряет великие молитвоя." (Иеродотис).
(стр. 240).

"Госнее, Госнее мой, к Те-
бе утрешною, вознегда Твое
душа моя, как мнотенцею
Твое плоть моя, в землях путе
те и непроходие и безвозне.
Тако во свете явиеся Тво-
бе, видети силу Твоею и славу



„ Не имея сил изобразить свою любовь словом, Пророк везде ищет сравнения, чтобы хоть как-то показать нам свою любовь и сделать нас участниками любви. Посмотри, скажи особенно возмущенным расколосением обращается Пророк ко Господу: не сказал: „Боже, Боже, — но Боже, Боже мой,“ но преизобилую любви к Желю. „ Возмуда Тебе душа моя.“ Не душа только исполнена божественной любви, но „мишцею и плоть.“ Чьбо не в благочестии только должны мы упражняться, но и угождать Богу самим телом, как то: в посте, в частной молитве, в рукоделии для снабжения нуждающихся... Кто что любит — того нечестно ищет. Любящий Бога воделевает всегда с Ним пребывать и беседовать. Достигается же это нами чистою молитвою. Об ней и следует нам заботиться всегда.

ми силами, поттому что она приводит нас Владике нашему. Чьбо „утреннее“ к Богу плоть, кто удалив ум свой от жудого, нечестно бывает увлечи божественною любовью.



(Златоуст, Афанасий, Феодор Дзееский) (стр. 241)
 Давид показывает, что и там, когда молился в скити, и здесь, в пустыне, „так“ сохранял он одинаковую расположенность и любовь свою к Богу. Напротив, грубые же и суеверные люди, пока видят пред очами своими священниче обряды — стелются в усердном неаран в молитве к Богу, но как скоро ещенное зрелище закатывается, — тотчас и вера исчезает в них.“ (Афанасий) (стр. 244)

„ Лице помазах Тя на постели моей, на утренних поучахся в Тя.“ (Ж. 62. 8).

„ Ктоя и всегда иудело поминать о

Боге, но, особенно — ночью, когда ум и душа находится в мире и спокойствии. Ночью и днем медовало бы поминать об этом, но так как развлекают заботы и земные дела — то разумный о нем жалеет в утреннее время; тогда без всякой опасности будешь выисходить на дела свои, ибо молитва — есть великое оружие против немощей." (Златоуст). (сир. 245).

"Тебе подобает петь Богу, в Сионе, и тебе воздвигнута молитва во Иерусалиме." (Пс. 64. 2).

"Сионом" называется небесная и земная Церковь, в которой подобает восславить "петь Богу". (Кирилл) (сир. 250)

"К Нему усты моими возвах и вознесох под языком моим" (Пс. 65. 17)

"Вознесох под языком" — указывает на тайную молитву; а вообще здесь

говорится о внутреннем и сильном вопле, который рождается от разнородного сердца. Ибо как возносящий ищет своего спасения, так и взывающий от сердца собирает весь ум. И к Нему должно вопить. Есть много таких, которые устали вопиют к Богу, а сердце не чувствует сил слов. Таковые не молят Богу. Ибо не какие-нибудь молитвенные слова приносят пользу, но с пламенным расположением восстаем к Богу, ибо молитва его возращается к нему, как грозная во гряде гордости." (Златоуст) (сир. 257).



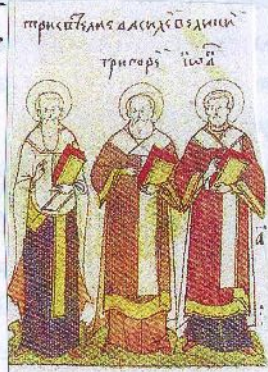
"Сего ради услыша мя Бог, и внял глагу моления моего. Благословен Бог, Иже не отвещав молитву мою и милость свою от мене." (Пс. 65. 19, 20)

„ Прекрасно держишь
 мне свечки... Они сме-
 ло молятся Богу,
 свезивая со своими
 прошениями и свою
честность. И это не
 есть дело тщеславия,
 потому что чи свѣ-
тятся чужою надмен-
ности. Но доброты
 своей, обнаруживая свои нравные
 действия, светом научают нас,
 как надлежит проводить жизнь.”

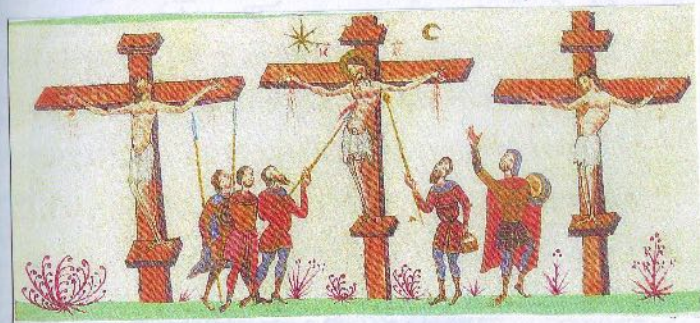
(Кирилл) (сир. 257)

„ Аз же молитвою моею к Тебе, Бо-
 же, время благоволения, Боже, во мно-
 жестве милости Твоея умолю Тя,
 во имени спасения Твоего.” (Пс. 68, 14).

„ Вот я за все блага воздавал Хри-
 сту поспешивше злом, но Он не пере-
 ставал принимать о мне молитвы
 до „ времени благоволения”, то есть до



самой крестной смерти” (Авраамий)
 (сир. 270)



„ Умолю Тя, Господи, яко блага ми-
 лость Твоя, по множеству щедроты
 Твоихъ призываю на мя. Не отврати ли-
 ца Твоего отъ отрока Твоего, яко скорб-
 ло, яко умолю Тя, Боже, души мо-
 ей, и избавлю ю, врагъ моихъ ради изба-
 ви мя.” (Пс. 68, 17-19).

„ Эту молитву откошет Хри-
 тос к Себе, согласно маголожного в
 Павле Кресте (см. Евр. 5, 7-8). Здесь Хри-
 тос устами Павла открыл нам то,
 что было умолкано евангелистами;

сказав, что «воплем крепким и со слезами» совершена эта молитва: «Отче Мой, аще возможно есть, да лишишь от Мене чаша сия» (Мф. 26, 39)

(Авраамовель) (стр. 271).

«Госие, в помощь мою воими, Господи, помози мне потщися» (Ке. 69, 6).



«Эта молитва против пошителей, от великого рода бедствий и перед начинаем великого полезного дела. Ибо без «помощи Гошней» невозможно что-либо хорошо начать и окончить. (Метвигик, Феодорит).

Подобает нам в великом страхе и трепете со слезами Бога молить, и со умилением и с воздыханием молитвой Богу приноситься, тихим и смиренным глазом (авва Памво) (стр. 275)

«Аз же нищ, есмь и убог, Госие, помози ми; Помощник мой и Избавитель мой вси Жих, Господи, не забоси» (Ке. 69, 6).

«Та душа есть «нищая» душою, которая познает яды свои, познает и окружающую ее тьму стравей - и всегда просит избавления у Господа. Терпелива и трудова, но не радуется ни о каком земном благе, а полагается на одного только небесного Врача и на Его Властию» (Макарий В.) (стр. 276)

«И шев будет, и дастся ему от злата Аравийска, и помятятся о нем воишу, весь день благословят его» (Ке. 71, 15)

«И шев будет младенец Иисие при избииши младенцев Иродом. Поз «златом аравийским» подразумеваются дары вельфов, «по-



молятся о Нем види, поется всегда в молитвах будут призованы имя Его".
(Араамий) (стр. 285)

"Присклони, Господи, ухо Твое, и слыши мя, яко нищ и убог есмь аз. Сохрани душу мою, яко преподобен есмь; спаси раба Твоего, Боже мой, уповающаго на Тя. Поминаю мя, Господи, яко к Тебе воззову весь день." (Пс. 85. 1-4).



"Молителюся, чтобы бить челмешанном, великим поводом слышит вмрениомудрие. Праведник не взирает на богатство своих зобродетелей, но имеет в виду всегда "убогость" своей природы. Ибо подлинно беден (нищ и убог) всякий

человек веледствием греха. Поэтому Пророк и просит Бога прийти

как богатого к бедным, как врага к большому. (Златоуст, Араамий)

Человек за смиренное признание своей бедности становится претодобным. Слова Пророка достойны слышать милосердие Владыки, так как Господь никогда не отвергает раба своего, который на Него "уповеряет", но принимает его ради той надежды, которую возлагает на Него, хотя бы раб этот и имел другие недостатки. (Златоуст). "Поминаю мя." - эти



слова научают нас, что ислающему от Бога принять что-либо благое, должно непрестанно набывать в молитве (Араамий). "Возвесели душу раба Твоего". Пророк просит радости от Бога, а радости человеческой - как вредной и скоротечной - не исла- ет. "Возвесели душу ко Господу" - значит "горе" иметь сердце в молитве, и о

чем земля не разломилась. (Златоуст).

(сир. 342.)

„Яко Ты, Господи, благ и кроток, и многостепенен во всем призывающим Тя. Вижди, Господи, молитву мою, и воили гласу моления моего. Возди скорби моя возвах к Тебе, яко услышал мя еси.“ (Псал. 85. 5-7)



„Как „благ“ - Господь сострадательен, как „кроток“ - поддерживает падающих во грехах. „Милует всех призывающих Его“ чрез милосердие, добродетели, веру и следит. Те, следовательно, но, кто не призывает

Бога, не могут быть и помилованы. Итак, молитва слушает для нас и оружием, и убеждением, и дверью, спасения. (Златоуст). „Вижди“ - сойти доетройной Ты всего слуха, „Господи молитву мою воили“ - океан милосердия.

сердце маленчелуся. (Златоуст), „Вози скорби моя“. „Скорби“ часть убивают молитву и приводят человека к премудрости его, но Давид, напротив, взвывал сильнее и приленнее не от отчаяния - но от твердой веры в молитву. Повторение нее всякой молитвы - есть благочинная жертва перед Богом.“ (Златоуст).

(сир. 342-343).

„Господи Боже спасения моего, во дни возвах, в ночи гред. Тобою. Да видет пред Тя молитва моя, приклони ухо Твое к молению моему.“ (Пс. 87. 1,2)



„Эими словами Преподобный Спаситель „взвывал“ к Богу Отцу во время предсмертных борений. К Отцу неоднократно Преподобный взывал „в дни“ - на горе, а в „ночи“ - в Гефсимани. Так и каждой из нас должно

„Водим и в юззи брзватъ“ передъ Богомъ,
если испелает, чтобы молитва его до-
шла до Госюода и прошения имели
успех. (Златоуст). (стр. 347).

„Воззоветъ ко Мне, и услышу его; сими
есми въ скорби, издму его, и прославилю его,
долгототою дней исполню его, и явилю ему
спасение Мое“ (Ис. 90, 15, 16)

„Это Госюодъ такъ говоритъ правед-
нику, Тосенуиному и готтубыли на по-
моць находитъ Бюга глотъ, кто „взи-
ваетъ“ к Нему шильими душевными го-
лосом.. Всаите скорбные, безотрадноте
минутитъ Госюодъ с нами. Госюодъ
привлекаетъ насъ звѣтыми тайнами
и молитвой (Аркашевъ, Целакъ
Иоани Крушитадешии) (стр. 369).



112

