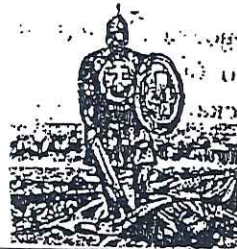


Оружие победы,  
война Христова.

(книга - 1а)

**ЖИВОТВОРАЩИЙ**  
**КРЕСТ ГОСПОДЕНЬ**





Во имя Отца и Сына  
и Святого Духа!

„Наконец, братья мои, укреп-  
ляйтесь Господом и мощиством  
силы Его. Облекитесь во всеоружие  
Божие, чтобы вам можно  
было стоять против козней  
дьявольских, потому что наша  
брань не против крови и  
плоти, но против начальств,  
против властей, против миро-  
правителей тьмы века сего,  
против духов злобы поднебесной.  
Для сего примите всеоружие  
Божие, дабы вы могли проти-  
востать в день злой и, все пре-  
одолев, устоять.“

(К. Ефес. 6. 10-13)

„Дом каждого есть как бы вое-  
ко: поэтому уже, приведя в по-  
рядок все силы, выводит их

на войну. Ибо, если каждое в отдельности не будет нарушать своего порядка, тогда и военное дело будет в хорошем положении. А так как уже много, что казалось расстрелянным, он привел в порядок, то „не страшись“, говорит, но держайтесь в силе Господа. Ибо у Него не просто крепость, но держава крепости, то есть Он имеет крепость неизреченную и все превозмогающую.

В чем состоит всеоружие, это покажет несколько позже. Но заметить, почему он не сказал: битвы или войны, но „козни“.

Козни же есть обольщение и уловление посредством хитрости. Ибо враг не открыто предлагает цель, например, он не склоняет явно к изломотклонству, но располагает к этому иным

способом, коварствуя, то есть правдоподобным словом и пользуясь хитростью. Сил же указанием, что противник уражен и изворотлив, ободряет их и побуждает к осторожности.

„Яко несты наша брань против крови и плоти“. И это не для возбуждения страха говорит, но для того, чтобы сделать внимательными. Ибо тот, кто указывает на силу врага, делает (тем самым) своих более осторожными.

У нас дело, говорит, не субъективный враг, и не с модыми, подобострастными и равносильными нам.

„Уо к началу и ко власти“. Как Бог начала и власти имеет, так и надменный тиран устроил у себя подобие же порядки.

„И миродержителем“. Уе в смысле



обладате-  
лей мира  
или твари.  
Поэтому  
это писа-  
ние миром  
обыкновенно  
называет  
лукавые де-  
яния и тех,  
кто совер-  
шает оные,  
как в вкра-  
жении: „вы  
несте от  
мира“, то  
есть из  
числа тво-  
рящих злое.  
Силы же

обладают демонами, поэтому что  
они добровольно отдали себя в раб-  
ство им.

„Тьма века сего“. Тьмою назы-  
вается непотребство, которое явля-  
ется и существует в сем веке, но  
далее (его) не простирается.

„Против духов злобы поднебесной“.  
Так называет демонов. А так как  
и ангелы суть духи, то он приба-  
вил „злым“, потому что те духи  
добра и света.

Говоря же, что мы воюем не с пло-  
тию и кровию, он чрез противополо-  
жение дает знать: мы воюем с удо-  
боподвижными, непобедимыми в ко-  
варстве и трудно уловимыми.

„Поднебесной“. Чрез это опять по-  
буждает к бодрости слушателя.

Опасность, говорит, в великом де-  
ле; ибо дело идет не о земном и  
тленном, а о небесном. Поэтому  
что... как бы говорит; ради не-  
бесного воюем, и поэтому нужно  
быть бдительным.

„Для сего примите всеоруж-

ние Гоше, дабы все могли проти-  
востоять в день змий и, все преодо-  
лев, устоять". То есть в настоя-  
щем веке; потому что его назыв-  
вает лютым днем от злых дел, со-  
вершающихся в нем. Ободряет так-  
же и указанием на то, что время  
борьбы кратко. Ибо, называя днем,  
указывает на его краткость.

„И все содеявши статьи". Всякие  
страсти и постыдные пожелания  
преодолев, то есть победив и умерт-  
вив. А так как мноше и после  
победы ками, то говорит „статьи".

И после победы нужна твердос-  
ть, чтобы побежденный опять  
не восстал войной. Ибо если мы  
предадимся беспечности, умерив-  
ленной враг непременно снова  
окажет.

Заметить, что возможно преодо-  
леть и стоять твердо, и мы  
не должны потом малодушество-

вать под предлогом, что враги мо-  
щественны. Ибо нам дана такая  
сила и мы научены такому искус-  
ству, что и с демонами можем  
бороться, и даже больше — не толь-  
ко бороться, а бить  
настолько страшны-  
ми для демонов, по силе  
обитающего в нас, чтобы  
не нуждаться в борьбе,  
а (просто) пощипать змий  
и скорпионов.



Апостол Павел

Все же говорит Павел,  
потому что многоисленные были у  
них противники, научая, что при  
посредстве сих воюют с нами демо-  
ны. Поэтому не на людей гневай-  
тесь, а вооружайтесь против де-  
монов." (Феодр. Болг. 24, стр. 365, 366)

„В начале сотворил Бог небо  
и землю. Земля же была безвидна  
и пуста и тьма над бездною,

и Дух Божий носился над во-  
дою." (Быт. 1. 1-2)



В особенности в сем месте  
"Небеса" не суть, ни воздушное, ни  
звездное небо, ибо твердь создана  
во второй, и украшена свети-  
лами в четвертой день.

Можно здесь разуметь небеса  
небес, 3 Цар. VIII. 21. или мир неви-  
димый, Кол. 1. 16; ибо а) небесам  
не приписывается здесь того не-  
трония, в каком представл-  
ется новотворенная земля, (2.)  
и б) сам Бог говорит у Иова

xxxiii. 4-7, что когда Он основывал  
землю, тогда уже восхищали  
силы Божии.

Василий Великий в первой бе-  
сede на шестоднев о начале ми-  
ра вышних духов рассуждает  
так: было вероятно, и прежде се-  
го мира, что впрочем, хотя может  
быть созерцаемо умом, но неудобоска-  
зуемым представилось (Моисею),  
как несоответственное состоянию  
еще начального только руководст-  
вующих и младенцев; — было некое  
предшествовавшее Божеству мира  
состояние свойственное премир-  
ным силам, превекшее време-  
ни, присное.

Создания же в нем Творец  
всех вещей и зиждитель совершил  
сии: умный свет свойственный  
блаженству любящего Господа,  
естества лические и невиди-  
мые, и все украшение умные

существо, которое превосходит  
наш разум, и которыми даже  
и наименованием обрести невоз-  
можно. Они наполняют сущность  
мира невидимого; как поучает



нас Павел, говоря: яко телм соз-  
дана быша всеяческая, аще ви-

димая, аще невидимая, аще  
престолы, аще власти, аще силы,  
аще Ангелов воинства, аще  
Архангелов начальства.

Когда же надлежало наконец  
и сей мир ввести в среду су-  
щих и проч.

Земля в противоборствующем  
с Небесами, знаменующими не-  
видимый мир, означает пер-  
воначальное вещество, и как бы  
семена всего мира видимого.

(св. Филарет Дроздов/  
т. 1. стр.)

И сказал змей жене: подал ли  
ли сказал Бог; не ешьте ни  
от какого дерева в рай? И ска-  
зала жена змию: плоды дере-  
в мог можем есть, только  
плодов дерева, которое среди  
рая, сказал Бог, не ешьте их  
и не прикасайтесь к ним, что  
бы вам не умереть. И сказал

змеи жене: нет, не умрете;  
 но знает Бог, что в день, в ко-  
 торый вы вкусите их, отк-  
 рываются глаза ваши, и вы бу-  
 дите как боги, знающие доб-  
 ро и зло. И увидела жена, что



дерево хорошо для пищи, и что  
 оно приятно для глаз и возде-  
 лению, потому что дает знание;  
 и взяла плодов его и ела; и да-  
 ла также мужу своему, и он ел.  
 И открылись глаза у них обоих,  
 и узнали они, что наги, и ши-  
 ли смоковные листья, и сдела-  
 ли себе опоясания." (Быт. 3. 2-7)

"Если бы он восстал прямо  
 против Слова Божия, тогда он  
 мог бы привести в ужас Еву,  
 и поэтому он преобразуется  
 перед ней в "светлого Ангела",  
 в "учителя истины", и вводит  
 ее в сомнение о том, точно ли  
 Божие Слово слышала она от  
 мужа, и не по суеверию ли воз-  
 держивается от древа позна-  
 ния.

Из этого видно, как опасны  
 для православного человека да-



нее легкие и отдаленные в вере соления. Действие это явно представлено в примере утопающего Петра (Мр. 14. 30, 31)

Примечая, что страхе смерти держит Еву в послушании Богу, он отнимает прежде всего свою опору, и говорит: „не умрете“... но будьте как боги.“

Как видите, враг нашего спасения — сатана, особенно борется с нами за то, чтобы отнять у нас память о смерти. Он готов, по словам Св. Отцов, сделать все, лишь бы отнять у нас мышление о смерти, ибо знает, что такое мышление ведет нас ко спасению души, к вечному блаженству.

Так и теперь, как и всегда, он подбирается к нашей душе

всегдашней суетой, заботой, занятостью, лишь бы отвлечь нас от спасительной мысли — памяти смерти. Очень много спаслось и спасется души людей, которые всегда помнят о гасе смертном. „Через это мое сподвигнулся и добродетели.“

(Св. Флавиан Митр. Моск.)  
Дроздов.

„И сказал Господь Бог змею: за то, что ты сделал это, прокляты ты пред всеми скотами и пред всеми зверями полевыми; ты будешь ходить на чреве твоем, и будешь есть траву во все дни жизни твоей; И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ея; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пятку.“

(Быт. 3. 14, 15)

„ После обличения Бог произво-  
дит суд на виновных: и в осо-  
бенности, на змия суд правды,  
а на человека суд правды и ми-  
лосердия. Ибо змия возвещает-  
ся только наказанию, а человекам  
и надежда победы над змием.  
(15 стих)

Суд начинается от змия не  
только потому, что в осуждении  
его заключается некоторое утпе-  
шение для утраченных человек,  
предохраняющее их от отчаяния  
при услышании приговора о себе  
самых.

... В образе вражды между змием  
и человеком с особенною ясностью  
описывается возстановление ца-  
рства Благогодутия на развали-  
нах владычества греха и смерти.  
... По сговору греха человек во-  
шел в согласие с дьяволом. После  
сего союза Бог угрожает враж-

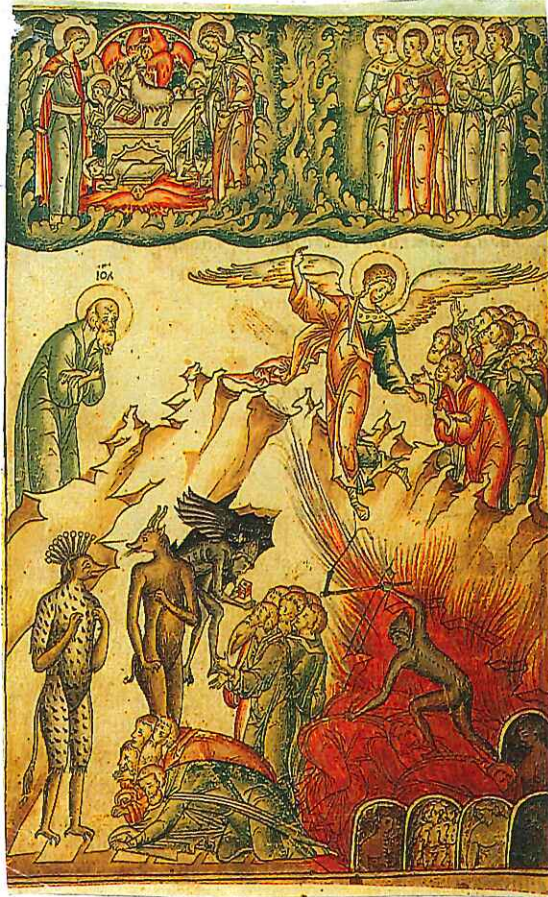
дою дьяволу: и у сего видно, что  
разрушение оного союза последует  
со стороны человека; и вражда  
сего последнего будет состоять  
в удалении от греха и в стара-  
нии победить дьявола.

Вражду положить обещает сам  
Бог. Человек сотворив грех есть  
уже раб греха, и не имеет силы  
расторгнуть уз, дабы противос-  
тавить дьяволу.

Итак Бог для сего дарует ему  
силу свою, которая есть Благогодать.

Вражда должествует продол-  
жаться между семенем змия и  
между семенем жено... Змий  
дуробный, сколько нам известно,  
не имеет естественного потолка-  
ва; и так семенем его могут на-  
зываться а) отверженные духи  
участники его Богоотступничия;  
б) грешные человеки, которые  
слово Божию именуют пороке-

денями есидниыми, Матт. III. 7  
и чадами дьявола, Иван III. 10.



так как и пер-  
вый из них,  
Иван был от  
лукавого, и  
наконец пре-  
илицественно  
таковым бу-  
дет в) пред-  
сказанный человек греха, 2 сол.  
II. 3.

Семя же не означает про-  
сто и вообще рода человеческого:  
ше означает, открывається

как из понятия о семени змия,  
так равно из самого наимено-  
вания семени же не, поскольку  
в обыкновенном разумении се-  
мя, или потом-  
ство присво-  
ется муче.

Итак семья же-  
ны, в противополо-  
жности с  
семенем змия  
может озна-  
чать: а) девят-  
вешей мучо ча-  
сть человечест-  
ва благодатию  
Божиею храни-



Икона „Знамения“  
Курская - Корешная.

мую и от гасу  
более ошдаемую, возвращаемую  
и совершенствуемую, в человеках  
верующих, которые не от крови,  
ни от хотения плоти, ни от  
хотения муча, но от Бога

родились, Ии. 1. 12, 13, по превосходст-  
ву же, в лице Божочеловека, Вове-  
гда и глава всех верующих,  
имевшего родиться от жены,  
Гал. IV. 4, и явиться, чтобы разру-  
шить дела дьявола, 1 Ии. III. 8.

Обетованием постыликой враж-  
ды между семенем змия и же-  
ны возвещается утверждение  
и непрерывное сохранение Церк-  
ви воинствующей.

Величайшая казнь змия и ве-  
личайшая тайна семени жены  
заключается в словах: оно будет  
поражать тебя в голову.

... В самом деле, семья жены про-  
тивопологается здесь не множес-  
тву семени змия, но одному змию:  
и по тому преимущественно дол-  
женствует означать единого Вож-  
дя и Главу верующих; по множес-  
тву же верующих сказанное в  
сем месте, поттолкну такмо.

быть может, отнесенно, поскольку  
они составляют с оными единое  
тело. См. Рим. XII. 20.

Поранение змия в  
голову есть доведение  
сего врага до невозмож-  
ности вредить, так  
как змий, у которого  
разделена голова, не мо-  
жет более жалить. И  
так име возвещается победа над  
дьяволом совершенная и вечная,  
прекращение всех действий и  
следствий вражды его, освобожде-  
ние человека от греха и смерти,  
земли от проклятия, и свободы  
плоти от тления.

Сия величественная победа сно-  
ва объясняет и возвышает поня-  
тие о победоносном семени жены.

Есть ли сам Бог помагает, или  
молит, вражду между зми-  
ем и женою: то кто, кроме Бога,



может окончить свою торжественность и славою?

Впрочем до торжественного преобразования владыки оставляется некоторая власть и звание: ты будешь именован его в пяту.

Сие попускается для того, что бы тот а), который подвинул человека противу благодати Троицы, сделался исполнителем Троицы правосудия; б) чтобы человек не был в бедности в отношении к человекоубийце, и в) не пританкивал опытом зла побуждаем был обратиться ко благу.

Злым узвляет в пяту, которая есть низшая и широчайшая часть состава человеческого; в пяту, которая, и быв узвлена в надевание, оставляет еще для человека дружину пяту на вознание. Так узвляются верую-

щие а) соблазнами, б) бедствиями, в) смертию телесною.

От узвления в пяту, не исключается также иное победоносное и божественное семя жены, или Глава и Избавитель верующих.

Но как Он не мог быть подвержен узвлению сему по собственной слабости, то должно заключить, что Он подвергается узвлению для понесения болезни дружке, и для сокрушения чрез сие главы змия.

Сие есть то узвление, о котором говорит Пифагор: раною Его даровано нам исцеление, Иса, II, 5.

Таким образом в предопределении о семени жены заключается семя всего Евангелия. (Св. Филарет, стр. 100-110, Митр. Моск. 1899г.)

„Болезнь адова обидела мя, предварила мя сети смертные. И внемла скорбети ми,

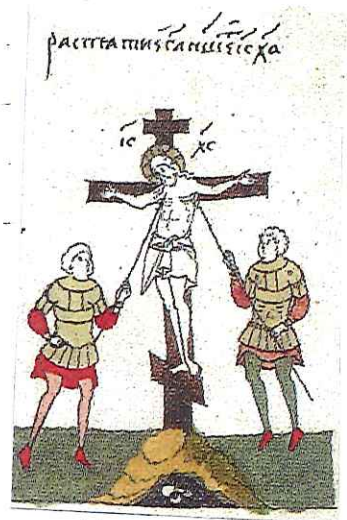
призван Господа, и к Богу мо-  
ему возвах, услыша от хра-  
ма святого Своего глас мой,  
и вопль мой пред Ним ви-  
дет во уши Его." (Пс. 17, 6, 7)



"Давид на опыте  
познал крепость и  
мощество руки Бо-  
жеей в отражении  
всякого рода зла, в  
том числе и коварства нечистой  
злые духов, внутренне окру-  
жающих душу всякого чело-  
века и всевающих  
беззаконное помыслы.  
И если эти помыслы  
остаются в нас на-  
долго, — то они назы-  
ваются болезнями,  
если же умерщвляют нас дей-  
ствующими в нас грехом, то име-  
ются сетями. (Авраамий).



Не унывай и не расслабляйся  
душою, претерпевая тесноту, оби-  
ды, поношения и ... смерть, за мо-  
бовь ко Христу. Молись за не-  
мавдящих, подобно тому, как и  
Господь молился за распинателей  
Своих, говоря: "Отче отпусти  
им" (Лк. 23, 34). Взирай, как на на-  
чало и образец терпения на Иису-  
са, Который понес за нас крест-  
ную смерть претер-  
пев поношения. Так  
и ты, если постраде-  
ешь с Ним, с Ним  
и прославишься  
(см. Рим. 8, 17). Сколько перенес Он  
за грешников, кото-  
рые были врагами  
души своих! Вели-  
кая милость и любовь Хри-  
стова побуждают нас не жить  
для своих пожеланий, а для Него,



Кто за нас умер (см. 2. Кор. 5. 14-15).  
Злые помыслы подавляй воздерживанием от разговоров с совестью, постоянно прилепись молитвам и чтению Писаний; тогда посетит тебя благодать мира, просветит твое сердце и дух твой возрадуется о Боге.

(Антоний В. ср. 60-61)

„Трехопадения кто раздумает? От тайны моея очистил мя, и от чудных пощадил раба Твоего, аще не обладаюти мною, тогда некогда буду и очищуся от греха велика.“ (Пс. 18. 13, 14)

„Знай, что скрывающиеся в нас страсти не свои нам, но чужды. Ибо „тайные“ и „чуждые“ означают лукавые думы, сопротивные Христовым добродетелям.

лям. Дух Святой, зная, как трудно избавиться от страстей тайных, и что они как бы укреплены в душе, показывает здесь, как должно совершать очищение: с помощью многих молитв, веры и совершенного устремления к Богу; при содействии Духа всяким хранением своего сердца.

Душа, вследствие преслушания, поглощенная вещественными и нематериальными помыслами, сделалась как бы неразумною. Поэтому немалый потребен труд, чтобы уразуметь угнетенность лукавства и свободиться от него.

Пророк старается охранять себя от явных грехов внешнего человека, то есть тела, как храма Божьего, столько же можно иметь старательности и подвигов



к охранению и внутреннего человека, то есть души, от всякого лукавого помысла, по сказанию: „велем хранииши блюди свое сердце: от сих бо исходити животы (Притч. 4. 23).

На „ощущение“ от „тайных“ и „посаждение от гниения“ побуждает непрестанная молитва, с сокрушением сердца производимая. (Макарий Б., Ефрем. стр. 42)

„Аще ополчится на меня полк, не убоится сердце мое, аще востанет на мя брань, на Усю аз уповаю.“ (Пс. 26. 3)

„Кто не обучен еще брани со врагом, тому прилежат помыслы бодры, вниманья и бдения.“

Противостать им надо твердым сердцем: ибо борцы, если не подвижутся, не бывают успешны;

и воины, если не покажут своего искусства в брани, не удостоиваются почестей. Смотри, какой был Давид! Не поешь ли ты его келье?“ (Дорофей. стр. 98)

„Не на лук бо мой уповаю, и мечь мой не спасет мене. Спас бо еси нас от стужающих нас, и ненавидящих нас посрашил еси. О Грозе похвалялся весь день и о имени Твоем исповелояся во век.“ (Пс. 43. 7-9)



„Так и ты, когда противишься диаволу, говори: не на оружие свое полагаюсь, но на силу и добродетели, но на милость Божию.“

(Златоуст. стр. 177)



"Богже, услыши молитву мою, выслушай глаголы уста мои. яко чудеша востах на мя и крепшии взыскаша душу мою, и не предложиша Бога пред собою". (Пс. 53. 4, 5)

"Мы не имеем никакого оружия против врагов, которое было бы сильнее молитвы, если только помимея о том, что достойно Бога.

Молитвою называется здесь два вида молитвы в уме или ушную, а "словами уста" — прошение, произносимое губами и ртом. Но сильные молитвенники усматривают в этих словах большее различие. (Исидор).

Знай, что скрывающиеся в нас страсти не свои нам, но чужды. Это — лукавые души."

(Макарий В) стр. 218.)

"Искресе сердце мое и плоть моя, Богже сердца моего, и часть моя, Богже, во век. яко се удаляющии себе от Тебе, погибнут; потребил еси великого пободеющего от Тебе". (Пс. 72. 26, 27).

"Ведкие опасности для души по Богу предстоят мне: сядь ли я что лишнее — дух чужбест и холодеет к Богу; посплю ли лишней час — то же; минутное ли прищепрастие плотское возмемо, почитаю ли газеты и книги с увлечением — опять холодею к Богу и к меду.

Так тонка и чувствительна ко всему душа, и столь удобно можно прилепиться к миру и тайно отпасть от



любви Божией. Грозитъ вѣдъ и ви-  
май себе, человек, на всякое время,  
и храни великимъ временемъ серд-  
це твое, Помни, что одинъ Богъ  
— есть предметъ возделаній на-  
шего сердца (ср. Иоанн Крестительский).

Какое страшное изрекение...  
Когда мы бываем оставлены Бо-  
гомъ, то предаемся диаволу, пото-  
му что сами полагаемъ наказо  
оставленію насъ. Итак, прекра-  
тимъ все виды мысленного поборей-  
ства и всякой нечистоты, чтобы  
не подвергнуться намъ должному  
истребленію.

Богъ также наказываетъ насъ противъ  
Своего шельма. Кто "удаляется"  
отъ Церкви, тотъ "удаляется" отъ  
света и впадаетъ въ непроглядную  
тьму страстей. Церковь есть луч-  
шая учительница молитвы; в  
своихъ ектеніяхъ она учитъ насъ  
любить всехъ, какъ себя, и молитъ-

ся за всехъ, какъ за себя." (Златоустъ,  
Ефремъ, Кирилл, Иоанн Крестительский).  
(стр. 291, 292)

"Яко кто во облацехъ уравняется  
Господеви? Уподобится Господеви  
въ смехѣ Божіихъ? Богъ проедряемъ  
въ советѣ святыхъ, велии и стра-  
шенъ есть надъ всеми окрестны-  
ми Его."  
(Ис. 88. 7, 8).

"Пророкъ делаетъ срав-  
неніе соизмерно съ не-  
мощью неверныхъ. Одинъ  
только сатана дерзнулъ  
по гордости своей  
„уравняться Господеви“,  
но низверженъ былъ съ не-  
бесъ во тьму кромеш-  
ную, ибо ни на земле,  
ни на небѣ нетъ равнаго  
Богу. Да и какимъ об-  
разомъ получившии ста-



нет подобен давшему, имеющему  
власть и отнять свой дар.

Господь Бог - есть Дух (Ии. 4. 24).  
"Облаками" называют ангельские  
силы по причине возвышенности  
их; ангелы хотя и безтелесны,  
однако находятся в пространстве  
и имеют очертаемость: "сияние Божие"  
есть светлые, образ и подобие Бо-  
жие даны им только отчасти;  
от испослания Его (Христа) - сви-  
детельствуют они сами, - "мы все  
приняли и благодать возлагать".  
Поэтому, Он дает как Бог, а те об-  
гащаются принятом от Него. (За-  
тоует, Феодорит, Афанасий, Евсе-  
вий, Диодор).

Что же эти "окрестные",  
как не святые? Ибо хотя они  
и приближаются к Богу свя-  
тостью жизни, но Он "отражает"  
и для них, когда они грешат.  
Господь строг к праведнику

и щедромлив к грешни-  
ку - сообразно нашей  
пользе. Ибо праведника  
страхом Он подкрепля-  
ет, а грешника милосер-  
дием восстанавливает."  
(Затоует). стр. 352.



"Мы смири еси яко язвена гор-  
даго, мощию силе Твоея расто-  
ми еси враги Твоя." (Пс. 88. 11).

"Гордый" есть диавол, которого Бог  
"смирил яко язвена" - как раненого  
или как пораженного. Смиряет  
Господь чувственно и каждого гордо-  
го человека, который через постиг-  
шие болезненности смиряет волю  
свою. (Афанасий, Диодор). (стр. 353)

Псалом 101.

Божественной Дух устами Бogo-  
отца Давида раскрывает в этом

псалме великие дела Божиих. Про-  
рок показывает неизреченную поль-  
зу от упования на Бога и неизме-  
римое обилие благ, таящихся в  
нем. Тайноводств великие Крие-  
томы побеждают невидимые  
врагов: князьства и властей,  
миротравителей тысяч века сего,  
духов злобы небесных (см. Евр. 6.12)  
и самого ненавистного сатану.  
(Златоуст, Афанасий, Феодорит).  
(стр. 364)

„Исвѣтъ в помощи Вышня-  
го, в крове Бога Небеснаго вод-  
ворится.“ (Пс. 90.1)

„Пророческий дух ублажает  
человека, которому помощь и  
полюбие есть Сам Криетное.“

Видимъ ли, какое дерзновение  
имеет ко Всевышнему тот, кто  
исполняет Его заповеди? (Арама-

сий, Уеший).

(стр. 364)

„Речет Госпожеви: Заступник  
мой еси и Крѣпе-  
нице мое, Бог мой,  
и уповаю на Него.  
Яко Той избавит  
тя от сети ловчи,  
и от словесе мѣтѣж-  
на, плещи Своима  
осениитя, и под-  
крыле Его надешиися:  
оружиемъ обидетъ тя  
и щипина Его. Не убоишия отъ  
страха коущаго, отъ стрелы  
летящия во дни, отъ вещи во  
тмѣ переходящия, отъ ерѣца  
и беса полуденнаго.“ (Пс. 90.2-6)



„Давид отсюда обращает  
речь к самому уверовавшему  
и ободряет его: Бог избавит  
тебя от „сети ловчи“ (козлись

тайных сопротивных сил) и от "словесе мятежна" (обидного) (Феодорит, Аракасий).

"Крыльями" называю действие Пророка Иоиша, употребляя подобие птиц, которые своими крыльями покрывают птенцов.

"Цетина Его - Крестное Тело"; "оружие" - Крест Христов. Как птицы под крылом кокоша, так весь мир под "крылом" Господа; все и вся Он согревает - одним духовно, другим - вещественною теплотою.

И как кокош слышит писк и вздохи находящиеся под ней птенцов - так Господь слышит тайные вздохи, наши молитвы, видит все наши мучения. (Златоуст, Феодорит, Иоанн Кронштадский)

"Стрелю" наименовала какую-то лечебную силу, "ангела смерти" (Аракасий).

"Вещь преходящая во тьме" - есть

большое злоумышление, проявляющееся там, где его не ожидают; а ветрела "полуденная" - есть явная и открытая вред. Заметь, что демон "полуденный" возмущил Давида, когда он после полуденного сна встал в преломоборение.

Другие отцы "бесам полуденным" называют духа лени и уныния, нападающих в определенные часы, как лихорадка на большую душу и расстраивающих ее крепость. "Слеиз" - есть всякий непредвиденный случай, ветрела, нападение. (Златоуст, Аракасий, Кассиан), (стр. 365).

"Падет от страны твоя тысяща, и тма оденую тебе, к тебе же не приблизится, обле очима твоима слотриши, и воздаяние грешников узриши. Яко Ты, Господи, упование мое,

Восшияго положиша еси прибежи-  
ще твое." (Пс. 90, 7-9)



„ В внемшем смысле пса-  
лом указывается, что  
„живущий в помощи“  
Богочеловек будет подвергаться  
нападению с левой  
стороны (от страши), „по-  
сылал“ злых стрел — зло-  
сти и похоти, а с правой  
(одежду) — „тьмам“ то  
есть десяткам тьмы;  
ибо то, что право в нас,

к сокрушению того укреплено мно-  
жество лукавых сил.

Дьявол, зная, что мыше не при-  
нимают грехов явно, нападают  
брань против них с таких вещей,  
которые представляются хороши-  
ми, но потом через них изверга-  
ет их в явное зло. Но рукою тай-  
ною ратует Господь на Амалика

от юда в юд." (Исх. 17, 16). Ибо не пе-  
рестает Господь спасать любящих  
Его. (Авраамей, Исахий).

Своими „очами“ ты увидишь победу  
над врагами и справедливое воз-  
мездие им. „ Воздаяние грешникам“  
мощным и искренно и сам увидишь  
после трезвенной молитвы. Именно  
она освобождает наш ум от великого  
веществомного образа лукавого по-  
мыслов и дает ему познавать вну-  
шние мучения супостатов и ощу-  
щать пользу трезвения. (Златоуст,  
Исахий).

Дух человека Божьего и Дух про-  
роческий, ответствуя друг другу,  
показывают, сколько пользы в „упо-  
вании“ на Бога. Бог потому ста-  
но печется много о верном, потому-  
что последний всего предан в волю  
Божью и возложил все „упование“ на  
Него: „ яко Ты, Господи, упование  
мое“. За это, — отвечает Пророк вер-

кий грех и всякое препятствие добродетели, а под "ногой" - душу человека. (Златоуст, Телушотт, Ара-насий).

В высшем смысле "наступанием" на ядовитых и плотоядных зверей Давид выразил победу над злом.

Кто "покидает" змею - тотт поки-кает "льва", потому что лев отми-каетя яростью; а кто "покидает" удовольствия и нечестия - тотт покикает "аскида, василиска" и дракона, потому что плотское удовольствие и всякое землейское зло справедливо сравнивается с гада-ми, пресмыкающимися по земле.

Под "аскидом и василиском" подра-зумевается крайнее лукавство: по-тому что "аскид" выпускает смерт-ный яд, а "василиск" прикидывает вред и своим взором. По своей свеже-ности "аскид" противится великим заклинаниям. "Василиск" (огненная змея)

имеет огненные глаза и содержит в глазу яд - как это говорится и о мо-дах забиячливых.

Дракон (ужав) - это самый огромней-ший "змей": проглатывает людей, быков и волов; по чудесной силе сво-ей превращает собою диавола (см. Апок. 12, 3-4). Давид упомянул

этих наиболее злых и силь-ных животных, желая по-казать, что человеку, охра-няемому Богом, не могут повредить никакие враги видимые и невидимые.

Тысячи возмодивших истре-бить престолицию, упова-вших на Бога избегли этих нечужденных нападений, истре-вив вместе со зверьми.

И демон так же есть "аскид, васи-лик, лев и змей"; потому что все вредные действия, производимые эти-ми зверьми, и он в себе имеет".



(Златоуст, Феодорит, Григорий Нисский,  
Василий В., Афанасий, Кирилл, Диедор)  
(сир. 367-368)

„Яко на Мя упова, и избавлю и;  
покрою и, яко позна имя Мое.  
Воззовет ко Мне, и услышу его:  
с ним есмь в скорби, изму его, и  
прослаблю его, и ево ему скаже-  
ние Мое.“ (Пс. 90. 14-16).



„Это уже говорит Бог -  
показывая плод упования -  
надежду на Бога, Не оболь-  
щайся, надежду на Бога  
предваряет труд для Бога  
и промислой в делах  
добра потк. Только „пра-  
ведник, яко в уповаеи.“

(Критч. 28.1), И как его постоянное  
попечение посвящено Богу, так и  
Бог воздаст ему.

Расслабленной и ленивой к делу

своему не может иметь такой на-  
дежды. Кто ее знает „имя Его“?

Тот, кто с кротостью покорил Ему  
волю своего ума, и кто должным  
образом Ему покорен; а не тот, кто  
по слуху знает Его. (Исаак, Феодорит,  
Златоуст, Евсевий).

„Воззовет ко Мне, и услышу его...“  
Это Господь так говорит праведни-  
ку, Прощение, что может быть  
больше того блаженства, когда мы  
имеем Бога своим защитником в  
брани против врагов. Убо тогда-то  
наиболее и нужно Ему быть при  
нас, когда окружают нас скорби и  
бедствия. Послушаем и готовим на  
помощь находит Бога тот, „кто  
взывает“ к Нему сильным душевным  
голосом. О, слова, прешестоленные люб-  
ви! О, слова, вздыхающие и небесное  
упование молящегося!.. В самые  
скорбные, безотрадные минуты  
Господь скажи. А мы думаем, что



нет, что Господь оставил нас,  
 Мать не может совершенно при-  
 лечь в любовь свою нашего сердца,  
 а Господь привлекает евангелии  
 тайнами и молитвой." (Афракасий,  
 Усаак, Иоанн Крошштедский)  
 (сир. 368, 369)



Кто  
 встанет ли на лукав-  
 ную? Или кто спред-  
 стает ли на делающие  
 беззаконие? Или не Гое-  
 нодь помог бы ли, вма-  
 ле велилася бы во ад душа  
 моя" (Те. 93, 16, 17)

"Пророк указывает  
 на предлежащую нам  
 трудную и жестокую  
 борьбу со злыми силами. Он про-  
 сит и требует Божией помощи.  
 (Златоуст.)

Очевидный же признак души,

не ошущемой еще от скверных  
 страстей у того, кто не имеет  
 чувства соболезнования к чужим  
 прегрешениям, но произносит на  
 них строгий суд, забывая, что и  
 сам доколе был одолевая подоб-  
 ными страстями, пока не спасло  
 милосердие Божие.

Не шев, а сострадающе должно  
 изъясняться к согрешающим, ибо -  
 "иже не Господь помог бы ли, то  
 вма ле велилася бы во ад душа  
 моя." И всякий знает, в какие  
 впадал иекушения, и как тогда  
 обретал Бога помощником себе в  
 скорбях своих." (Насеян, Студит).  
 (сир. 380)

"Да не придут тебе престол  
 беззакония, создавая труд  
 на повеление. Убоит на душу  
 праведную, и кровь нечестивую  
 осудят." (Те. 93. 20, 21)

„Беззаконие“ царствует и поко-  
ится в диаволе, который стара-  
ется сделать для нас трудным  
закон Божий, возбуждая в нас  
удовольствия и праздность.

Бог потускает это, желая увели-  
чить награду подвижащихся. Но  
во время суда, диавол не будет  
предстоять пред Богом; потому  
что Бог судит как человеку-  
бег, а диавол, лишившись своего  
достоинства, является величайшим  
человеконенавистником, и держит  
„уловить“ даже „душу праведника“,  
за его прегрешения допущенные по не-  
ведению греша. Поэтому Бог не поз-  
воляет диаволу обвинять нас, ко-  
гда Он судит наши поступки, а  
призывает в качестве обвините-  
лей наши помыслы, а в качестве  
свидетеля нашу совесть.“ (Златоуст).

(стр. 381.)

„Творящий Ангелом  
Своя, духи и слу-  
ги своя пламень  
огненный.“ (1Кр. 10:4).

„Тюррок называет  
„ангелами“ и „духами“  
одних и тех же. По  
природе своей они пред-  
ставляют из себя ум-  
ной и небесственный  
огонь. И человек на  
еврейском языке зна-  
чит огонь. Такое  
имя дано Адаму. И  
что удивляешься? — Сам Бог называ-  
ется огнем, и потому называ-  
ется человеком: „Бог твой огонь  
потребляющий ест.“ (Втор. 4, 24). Как  
„огнем“, пылают „ангелы“ сгорявшею  
любовью к Богу и скорю, подобно  
„пламени огниному“, исконяют  
волю Его. Ибо Господь при содей-



ствии „ангелов“ благодетельствует достойным и наказывает недостойных (печетивных) людей за их беззакония (за грех обитателей и сама земля подвергается казни, как Содом и Гоморра); наконец возвысился воцарь (на шестелей) их пред Господом, и посла нас (ангелов), Господь истребити их.“ (Быт. 19.13) (Златоуст, Феодорит) (стр. 412)

„Обратись, душе моя, в покой твой, яко Господь благодействова твоя. Яко изъят душу мою от смерти, очи мои от слез и ноза мои от ползновения.“

„Уможду пред Господом во стране шестелей“

(Пс. 114. 6-8).



„Уможемъ своимъ праведникъ называетъ горше обители, которые онъ получитъ в воздаяние за свои козвни, а здесь на земле „уможемъ“ грешной душе доставляютъ слезы покаяния.“ (Златоуст. Исидоръ).

„Смерть“ разуметъ духовную: ибо не физическая смерть прижимаетъ скорбь душе, а нечестная совесть; поэтому и „може“, то есть душевные восторжения утвердились в стоении по Богу против козней и обольщений.“ (Златоуст, Афанасий).

„Странною невоже“ называетъ бессмертную жизнь, в которой нетъ внешнихъ препятствий: нетъ более мочи и нетъ сна, нетъ пищи и питанья, нетъ тамъ нечестий и нетъ умижающихъ — но наслаждение не-



тканью плотию во Христе. Земная плоть есть чуждая для души, и душа в ней как бы полумертва, потому что заключена в смертное плениое тело, ибо не из земли взята душа и не в землю отойдет — но принадлежит к старине небытия. (Василий В., Феодорит) (ср 471)



„Господь мне Помощник, и не убоюсь, что сотворит мне человек. Господь мне Помощник, и аз воззрю на враги моя.“  
(Пс., 117. 6, 7)

„Это есть малодушие — устрашаться подобных себе рабов. Если мы будем лишать себя помощи Божией чрез стыжак пред людьми — это будет уже ее оскорблением.“

Бог зовит тебя, предлагая Свою помощь, а ты прибегаешь к че-

ловеческим надеждам. Не ищи себе ушльно помощи от людей; ибо именующий надежду на человека скоро надеет. Но утверди сердце свое в Господе и „не убойся“, хотя и потерпишь какое зло; „ибо если Бог за нас, то кто против нас?“ (Рим. 8. 31) (Златоуст, Ватсонодрий В.)



Пророк не отрицает и не надеется сам, но предоставляет Богу отрицать врагов. Да и при всяком ветрегающемся человеку искушении и при всех наносимых врагом помыслах, он должен макать перед благостью Божиею, и она приблизится и поможет ему.  
(Златоуст, египцке Емнетского епископа).

(ср. 476).



„Все языцы обидоша мя,  
и именем Господним про-  
тивляхся им, обидеше  
обидоша мя, и именем Гос-  
подним противляхся им.“  
(Пс. 117, 10, 11)

„Праведника окривляют „все  
языцы“: и злые, и сребролюбивые,  
и гордые, и лицемеры — почитая  
его обидим своим врагом по той  
причине, что добрая жизнь его  
обличает их. Но он сопротивля-  
ется многочеству их именем Пре-  
твоя — Иисусовой молитвой.”



„Все языцы обидоша  
мя“, именно: страст-  
ные помыслы, наво-  
дильные демонами, и  
доводы, или вышеле-  
ние. Этых-то мислен-  
ных язычников он со-  
крушает призыванием

Бога, искореняя страстные ст-  
ремления и разрушая хитрые  
доводы.“ (Исихий, Афонский) (стр 477)

„Возведох очи мои  
в горе, отигодуше  
приидет помощь  
моя. Помощь моя  
от Господа, сотвор-  
шаго небо и землю.“  
(Пс. 120, 1, 2)



„Горамей“ здесь назн-  
ваются небеса. Если иудей, эти  
грубые и прилепленные к земле  
мужи, столько соделались усердны-  
ми после бедствий и вышеле-  
тельности к небу, то тем более  
бедствие может неграбить нас.  
Это — колыха искушений, кото-  
рые возбуждают душу искающе  
вышней помощи, отходя от всего  
мижтеевого.“ (Златоуст) (стр, 534)

"Аще не Господь созиждет дом, все трудимся зыждущими. Аще не Господь сохранит град, все бе етреши"  
(Пс. 126. 1)



"... Так, если не Господь созиждет дом души и добродетелей — то напрасно "трудимся", и не стили, и постылись, потому что человеческие сами по себе без помощи Божи  
ей не могут достичь совершенства, подобно и благодать Божия сообщается только труждающимся в потне лица. Ибо в какой мере предается кто телесному и душевному подвигу, в такой же мере приобретает приятие Святаго Духа к духовному возрастанию в обновлении ума.

Поэтому как по благодати, так

и по правде человек становится наследником вечной жизни и участником божественной славы.

Он должен от всего сердца и всеми силами день и ночь искать всильной помощи Божией, которой невозможно получить, если человек не воздержится предварительно от мирского сладострастия, от пожеланий сопротивной силы." (Златоуст, Ефрем, Лествичник, Студит, Макарий) (стр. 544).

"Глажен, иже исполнит желание свое от них. Не постыжется, егда глаголют врагом своим во вратах." (Пс. 126. 5)

"Всем этим Давид показывает необходимость надежды на Бога. Ибо не в силе телесной, ни в страще для друзей, ни во многогудии, ни в безопасности города поставляет их "блаженство", а в том, что они "не нос-

гиждется"; не будут скриваться при виде врагов, но мужественно будут встречать их, украшаясь знаками божественного покровительства и помощи Божией. Этими Пророк заканчивает свою речь, наугая всех претесе всего искать этого украшения." (Златоуст, Феодорита). (сир. 545)

" Глаголовен Господь Бог мой, научайи лице мое на отомление, перстие моя на брань!" (Пс. 143. 1).

" Глаголовен Господь Бог" - да будет хвалим и прославляемшии Бог! Сый благословен Ириетое Бог... Слава Отцу и Сину и Святому Духу! - Погелу общественные богослужения начинают и заканчивают ся этими словами? Потому что Господь в существе своем благословен и есть Бог славы неизреченной,

которая выразилась во всех творениях его...

Уо в начале творения явился великий отступник и дерзкий хулитель имени и славы Божией, оклеветывающий непрерывно Господа день и ночь и которам непрерывно хулится вечно славленное имя Божие.

Вопреки этому дьявольскому хулению имени Божьего - святая Церковь непрерывно славит Госода достойно и праведно, да заградит уста дьявола и нечестивых человек, хулящих имя Божие. Да светится имя Твое. Аминь. Слава Богу!

Будем учиться искусству из искусств - бороться с злом, самим лукавем и ельшим врагом нашим.

Уо никто не надейся на свою



силу и разум, искусство или мужество, чтобы победить врага.

Нет, он сильнее всех нас. На силу Гошею будем надеяться, на силу Христа Спасителя, победившего за нас врага нашего дьявола и даровавшего нам имя Свое, крест Свой, благодать и силу Свою для победы над врагом, при горячей молитве нашей о помиловании, ибо Он поучает руки наши на ополчение и переносит наши на брань." (В. Иоанн Кронштадтский). (стр. 594-595)

"Хранит Господь все любящих Его и все грешники потребит". (Пс. 144. 20)

"Не унывай и не расслабляйся душою, претерпевай обиды, поношения. Если же Бог попускает некоторым из любящих Его подвергаться мучениям и казням, то и это означает "хранение Его". Або хо-

тя тела их и разрушаются, но по душе они становятся светлее; а после этого и тела поучаются непорочности." (Златоуст, Иоанн Кронштадтский). (стр. 601-602)

## Евангелие

"Явил силу мышца Своей; рассеял надменных помышлениями сердца их, низложил сильных с престолов, и вознес смиренных; алчущих исполнил благою, и богатящихся отпустил ни с чем!" (Лк. 1. 51-53)

"Мышца Отца - Сын; итак, Бог и Отец в Сыне Своем явил власть и силу над природою, ибо при воплощении Сына природа побеждена: Дева - родила, Бог соделался человеком, а человек Богом.

Господь "рассеял" надменных" бесов,



изгнав их из душ человеческие и послав одних в бездну, а других - в свиней. Можно разуместь и об судеях, которых рассели по всякой стране и которые и поныне в разселиши.

"Изгнание сильных с престолов", то есть бесов, которые господствовали над людьми и в душах человеческих имели престолы, покаясь в них. Но и срашени суть сильные, как почитатели принадлежащего бедным, и, как учителя, имеют престолы, с коих они излюблены.

"Вознес смиренных" людей или звоников, коих грех смърил; вознес их, даровавши им епитимии; подобно как и алчущих, тех же самых, то есть звоников (ибо они не имели писаний, закона или заповедей), исполнив благами от Писаний, а судеев, богатящихся законом и заповедями выслал вне

Иерусалима, горняго и дольняго, лишеными всякаго блага." (Еванг. Мат. 23. 17)

"Тогда Иисус возведен был духом в пустыню, для искушения от диавола, и, постившись сорок дней и сорок ночей, наконец взалкал.

И приступил к Нему искушитель и сказал: если Ты Сын Божий, скажи, чтобы камни сии сделались хлебами. Он же сказал ему в ответ; написано: не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходя-



щим из уст Божиих. Тогда берет Его диавол в святой город

и представляет Его на крыле храма, и говорит Ему: если Ты сын Божий, бросься вниз, ибо написано: Ангелам Своим заповедал о Тебе, и на руках понесут Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею. Иисус сказал ему: написано так же: не искушай Господа Бога твоего.

Опять берет Его диавол на весьма высокую гору и показывает Ему все царство мира и славу их, и говорит Ему: все это дам Тебе, если, нав, поклонимся мне.

Тогда Иисус говорит ему: отойди от Меня, сатана, ибо написано: Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи."  
(Мф. 4, 1-11).

"Сим учит нас, что после крещения особенно надобно оттирать иску-

шений. Отводитея Духом Святым; ибо Он ничего не делает без Духа.



Отводитея же именно в пустыню, дабы показать нам, что диавол искушает нас тогда, когда видит, что мы одни и без помощи друзей. Поэтому нам не должно оставаться без совета и полагаться только на себя.

Диавол называется так, то есть клеветником, потому, что клеветал на Бога Авраму, когда сказал ему: Бог завидует вам. Он и ныне клеветует на добродетель.

Постытсся, дабы показать, что пост есть такое же сильное оружие против искушений и диавола, как тресение служит источником великого

греха. Постытится столько времени, сколько Моисей и Уммия; а если бы — больше, то воплощение Его показалось бы призрачным.

„Последни взалка“. Когда уступил приюде, тогда и взалкал, дабы алкаки ели дагы случай дьяволу подступити к себе и сразитися с собою, и таким образом поразиць его и низложить, а нам даровать победу.

Слышал этот разбойник голос с неба: „сей есть сын Мой!“ но вот видит, что Он взалкал, и недоумевает, как Моисеем алкать сын Гошеий. Поэтому, желая удостоверитися, искушает Его. Словами: „аще сын еси Гошеий“, он пытает Ему, надеясь тем что нибудь выкрасть у Него.

Вопрос: но что за грех было превратить камни в хлеб?

Ответ: знай, что послушаться дьявола, в чем бы кто ни было, грех.

Крестом дьявол не скажет да камень

сей будет хлебом, но „камень сии“, желая вовлечь Христа в измышество, тогда как для голодного совершенно довольно и одного хлеба. Поэтому

Христос и не послушал его.

„Он же отвечав рече: писано есть: не о хлебе едином будет жив человек, но о всяком глаголе, исходящем из уст Гошеих“. Это свидетельство замечено из ветхаго завета. Умемно так говорит Моисей. Иудеи питались манною, не как обыкновенным хлебом: потому что она, по слову Господню, удовлетворяла всякой нужде их и заменяла все, чего бы кто не захотел есть. Рыбы ли кто хотел, яйца ли, овощи ли, молоко ли, мяса ли, манна удовлетворяла всякому требованию вкуса его.

Словами: „аще сын еси Гошеий“ хочет



возбудить тщеславие... Троклитий!  
Не унес ли потому, что Он сын  
Божий, ему должно было броситься  
вниз? твои исетконости собствен-  
но низвернуть бегущихся, а  
Богу — спасать. А то, что написано:  
"на руках возмут тя", написано  
не о Христе, но о святых, которые  
нуждаются в ангельской помощи.  
Христос же, как Бог не нуждался в  
ней.

"Не ижеши Господа Бога твоего",  
Христос кротко отражает его,  
научая и нас победать демонов  
кротостью и смирением.

Некоторые под высокою горю ра-  
зумают страсть любостяжания,  
в которую диавол старался вовлечь  
Иисуса: но неправильно. Нет, Гос-  
подь не имел такого рода помыслов.  
Диавол явился Ему в чувственном  
виде: посылу чувственно же пока-  
зывал Ему славу и все царства,

подставляя их пред очами Его в при-  
зраке, и сказал: "сия вся Тебе дам, аще  
под поклонимися". По своей гордо-  
сти, он признает мир своею соот-  
ветственною. Так и ныне он говорит  
любостяжательным, что они, покла-  
нясь ему, будут иметь все это.

"Тогда глагола ему Иисус: отойди  
от Меня, сатана, ибо написано: Госпо-  
ду Богу твоему поклоняйся и Ему одно-  
му служи."

Господь разгневался на него, ког-  
да увидел, что он присвоит себе  
то, что принадлежит единому  
Богу... Познай отсюда, как полезно  
Твердше: Господь им заградил уста  
врачу."  
(Феод. Толк. т.1. стр. 59-61.)



"Тогда оставил его  
диавол, и се Ангелы  
приступили и слу-  
жили Ему."  
(Мф. 4, 11)

„Господь победил при искушениях: кресовещения, тщеславия и лобостя жания. Это главное из страстей: следовательно, кто победил их, тот тем более, удобнее преодолеет прочие. Госелму и Лука говорит: „и скончал все искушения“ (Лк. 4, 13), хотя победил только главные из них. Госелму и ангелы слушали Ему, дабы мы зна-ли, что и нам после победы готовы будут слушать ангелы, так как Христос все еще творил и показывал для нас; поэтому что Ему, как Богу, ангелы слушают всегда“. (Филос. Толк. т. 1. стр 61)

„И пришел в Назарет, где был воспитан, и вошел, по обыкнове-нию Своему, в день субботний в синагогу, и ветал читать. Ему подали книгу пророка Исаии; и Он, раскрыв книгу, нашел место, где было напи-сано: Дух Господень на Мне;

ибо Он помазал Меня благовествовать нищим, и послал Меня исцелять сокру-



шенных сердцем, проповедывать клен-ным освобождение, слабым прозрение, отпустить измученных на свободу, проповедывать лето Господне благо-приятное. И, закрыв книгу и отдав слу-шителю сел; и глаза всех в синагоге были устремлены на Него. И Он начал говорить им; мы же исполнилось писа-ние мне, слышанное вами“. (Лк. 4, 16-21)

„Господь пожелал явить Себя изра-ильтянам, поэтому что и помазан был от Бога и Отца на то, чтобы спасти живущих в погребенной. Чуждо устрояет Он это. Прежде имел Он яв-

ляется иезуитам Назарета, с которыми был воспитан, чтобы и нас научить, что нужно благотворить грешные свои и научить их, а потом изливает человеколюбие и на прочих.

Когда подал Емму книгу, Он ее разогнул и нашел не то, что случайно попалось, но чего Сам пожелал. Ибо не думай, будто Он открыл книгу и случайно нашлось то место, в котором написано об Нем; это случилось по Его воле.

Что же было написано? „Дух Господень помазал Меня, то есть осветил Меня, поставил Меня на благовествование „мицим“, то есть язычникам, которые не имеют ни закона, ни пророков, действительно были в большой нищете.

„Сокрушенные сердцем“ были, быть может, и израильтяне, которых сердце сначала было велико и высоко и было домом Гошеим, а впоследствии, когда



они стали служить идолам и грешить разными образом, сердце их сокращалось и расстроилось, ставши вместо дома Гошеим, вартеном разбойников.

Итак, Господь пришел, чтобы и их исцелить, и дать „книжкою освобождение“ и „слепым прозрение“, язычникам и израильтянам. Ибо обе эти части были и пленными у сатаны, и слепыми. Можно это разуместь и о мертвых. Ибо и они, быв пленными, и сокрушенными, чрез воскресение освободились из-под власти ада.

„Проповедан и лето Господне благоприятное“. Что же это за лето благоприятное? Говить может, и будущий век, о котором Господь проповедал, говоря: „В тот день вы не спросите Меня ни о чем.“ (Ис. 16.23), и опять; „Наступает время, когда мертвые оживут.“ (Ис. 5.25). Но приятное лето есть и время пришествия Господа во плоти. О нем Павел говорит: „Теперь время благоприятное, теперь



цель спасения" (2 Кор. 6.2). Прочитав это, Он сказал: "Ныне исполнилось писание сие, слышанное вами", очевидно указывая в себе слушателям Того, о котором это писано. (Феод. Толк. 12. 38, 39)

"В синагоге их был человек, одержимый духом нечистым, и вскричал: оставь, что Тебе возна, Иисусе Назарянин? Поче прииде погубить нас! знаю Тебя, кто Ты, святой Троиши. Но Иисус запретил ему, говоря: замолчи и войди



из него. Тогда дух нечистый, сотрясши его и вскричав громким голосом, вышел из него. И все ужаснулись, так что друг друга спра-

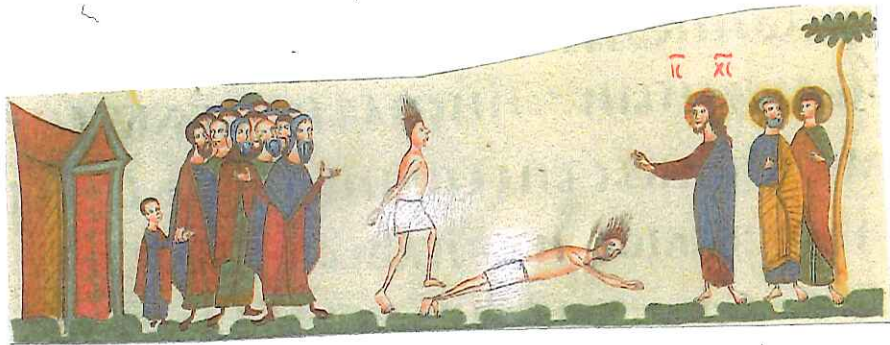
шивали; что это? что это за новое учение, что Он и духам нечистым повелевает со властью, и они повинуются Ему? Ускоро разошлась о Нем молва по всей окрестности в Галилее." (Лк. 1, 23-28)

"Злые духи мазируются нечистыми, потому что любят всякие гнусные дела. Выйти из человека бес почитает похвелью для себя. Злые бесы и вообще вменяют в злострадание себе, когда не позволяется им делать людям зло. Притом, будучи плотнотеловы и привокши усаиваются веществом, они как бы терпят большой голод, когда не живут в телах. Потому Господь и говорит, что бесовский род изгоняется постом. Нечистой не сказал Христу; Ты свят, поемку и из пророков многие бже святы, но сказал: "святый", то есть, единственый в существе своем святой. Но

Христос заставляет его молчать, да-  
же мы знали, что бесам дозволено за-  
градить уста, хотя бы они гово-  
рили и правду.

«Ее мечет и сильно трясет одиче-  
лого им, чтоб очевидцы, видя, от ка-  
кого бедствия избавляется человек, ра-  
ди чуда уверовали.» (Феод. Болг. т. 1 стр. 275-  
276)

«Поэтому ни разум, ни учение  
не привлекают неверных к вере, но  
Господь приводит чудотворением,



как самое действительное средство.

Итак, творит чудеса в Каперна-  
уме, ибо жители всего города были  
самые неверные и для веры нужда-

лись во многих чудесах. Итак, когда  
Он достаточно научил, и пришел  
как имеющий власть (ибо Он не говорил:  
«Это говорит Господь», но: «Я говорю  
вам», потому что Он был не из числа  
пророков, но истинный Сын Божий),  
после сего присоединяет и чудо, имен-  
но исцеляет лучшего бесом...

Знай же, что и ныне многие име-  
ют бесов, именно те, кои исполня-  
ют пожелания бесов; например, кто  
гневлив, тот имеет беса гнева.

Но когда придет Иисус в синагогу  
то есть, когда ум будет сосредото-  
чен, а не рассеян, тогда скажет  
бесу гнева, доселе неукротимому:  
«замолчи»; и он тотчас выйдет  
из человека, повергнув его на сре-  
дину.

Что же значит бросить на  
средину, знай: человек должен  
быть ни совершенно гневлив и  
раздражителем, ибо это свойст-



вечно зверям, ни совершенно безжизнен, ибо это свойственно безчувственному, но идти средним путем и иметь зрень против злобы. И так, когда дух лукавый бросит кого-нибудь на средину, то уходит от него. (Толк. на Евангелие от Луки 4.33-36.

Экзег. Трак. № 40, 41)

„Три наступления же вечера, когда заходило солнце, приносили к Нему всея больныя и бесноватыя. И весь город собрался к дверям. И Он исцелил многих, страдавших различными болезнями; изгнал многих бесов, и не позволял бесам говорить, что они знают, что Он Христос.“

(Мк. 1. 32-34)

„Не без причины прибавлено: „когда заходило солнце“. Поелику думали, что не позволительно исцелять в день субботный: то дождались за-

ката солнца и тогда уже стали



приносить больныя для исцеления. „Многих“ исцелил, сказано вместе-всех, потому что все составляют множество: или не всех исцелил потому, что некоторые оказались неверующими, которые и не были исцелены за свое неверие, но „многих“ из принесенных исцелил, то есть, тех, кои имели веру.

Бесам не позволял говорить для того, чтобы, как я сказала, научить нас не верить им, хотя бы они говорили и правду. Иначе, если они найдут кого-либо вполне доверяющего им, то чего не сделают, проклятые, принимивая к правде ложь!

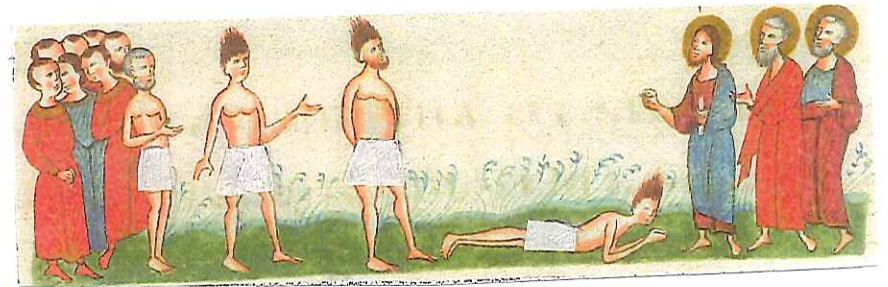
Так и Павел запретил пышному духу говорить: «сил человека суть рабы Бога Великого: святой муж не хотел смышлять отзвука и свидетельства из нечестивых уст.»

(Флор. Бол. т.1. сир. 276, 277)

«И ходил Иисус по всей Галилее, уча в синагогах их и проповедуя Евангелие Царствия, и исцелял всякую болезнь и всякую немощь в людях. И прошел о Нем слух по всей Сирии; и приводили к Нему всех немощных, одержимых различными болезнями и припадками, и бесноватых, и лунатиков, и расслабленных, и Он исцелял их. И следовало за Ним множество народа из Галилеи и Десятиградия, и Иерусалима, и Иудеи, и из-за Иордана.»

(Мф. 4. 23-25)

«Ходить в синагоги еврейские для того, чтоб видели, что Он не враг закона. Начинает с знамений для того, чтобы поверили Его учению. Недуг есть долговременная болезнь, а язва - непродолжительное расстройство в теле.»



Вопрос: Почему Христос не скрашивал о вере никого из привлекших?  
Ответ: Потому, что это самое уже было делом веры, что их привели издалека. Лунатиками (мешающими) называют беснующихся. Демон, желая уверить людей, что звезды златобогим, вышесдает полнолуния, и тогда луна, дабы за причину страдания принимали луну и безглавили

создание Божию, как и заблуждались Манихеи." (Феод. Толк. т. 1. стр. 62, 63)

" Многие скажут Мне в тот день: Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророковствовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили? И тогда объявлю им: Я некогда не знал вас; отойдите от Меня, делаящие беззаконие." (Мф. 7, 22, 23)



" В начале проповеди многие изгоняли бесов, хотя были между ними и недостойные, и демоны обращались в бегство собственно от имени

Иисуса. Благодать действует и чрез недостойных, так как мы на пример освещаемся и чрез недостойных священников: и Иуда творил чудеса, и сынки Скеви. Что же касается до слов: "никогда не знах вас", то это значит: Я не любил вас за лукавое сердце ваше и тогда, когда вы именем Моим творили чудеса; знамен здесь называется любовь." (Феод. Толк. т. 1. стр. 84, 85)

" И на имя Его будут умолять народы. Тогда привели к Нему бесноватого слепого и немлого; и исцелил его, так что слепой и немлой стал и говорить и видеть." (Мф. 12. 21, 22)

" Демон заградил все пути, ведущие к вере, — и зрение, и слух, и язык, но Иисус исцеляет си хуветтва, и называется от народа

сыном Давидовым; ибо Христа ошес-



дали от семени Давидова.

Если же и ныне случится тебе видеть, что иной ни сам не разумеет добра и не принимает слов другаго; то почитай его слепым, немым и глухим, и помолись о нем, да исцелит его Христос, коснувшись сердца его.<sup>4</sup>  
(Феод. Толк. т. 1. ст. 118).

„Однимъ изгнавъ Онъ беса, который былъ немъ; и когда бесъ вошелъ, немой сталъ говорить; и народъ удивился.“ (Лк. 11. 14).

„Унемимъ гаето называется тотъ, кто не говоритъ; но называется-

ся такъ же и тотъ, кто не слышитъ, а вернее тотъ, кто не слышитъ и не говоритъ. Убо отъ жозу не слышатъ, те и не говорятъ. Это снымы бываетъ по необходимости. Убо мы говоримъ то, чему научаемся чрезъ слышанье. Убогда кто не слышитъ, тотъ по всей вероятности и не говоритъ.

Разве у кого слухъ повредился въ последствии, отъ болезни, тому никто не препятствуетъ говорить. Приведенный къ Христу былъ въ общае отъ немощи немъ: и на языкъ и на ухо.

Онъ есть образъ человеческой природы, которая, будучи одержима отъ бесовъ, неспособна была ни къ слышанью словъ Божиихъ, ни темъ более къ нескверствованью, Убо Господь, пришедъ и изгнавъ бесовъ, то есть страстные и бесовские дела, сделалъ то, чтобы мы не только говорили, но и проповедовали истину. Убо слова Божии должны не только слышаться, но и дружимъ переес-

называть. Итак, будем слушать мы, имеющие в себе дела бесовские, думающие других учить и позволяющие называться от людей учителями. Ибо когда выйдет бес, тогда бывает истинная говорливость и учение, а доколе внутри нас находится произведение демонов (страсти), доколе не говорили, хотя и казались говорящими." (Феод. Толк. т. 2, стр. 101)

"И если я силою вселзебула изгоняю бесов, то почему ваши злые силою изгоняют их? Почему они будут вам судьями. Если же я перстом Божиим изгоняю бесов, то конечно достигло до вас Царствие Божие." (Лк. 11. 19, 20)

"... Пусть будет и так, что я изгоняю бесов силою вселзебула, но сны ваши, то есть ангелы, злые силою изгоняют? Не очевидно ли, что

Мой именем? Как же вы обо Мне го-



ворите, что я изгоняю чрез вселзебула, ну где-ась в силе его, когда сны ваши, именно ангелы, изгоняют именем Моим? Подлинно, они будут вас судить. Ибо если они изгоняют именем Моим, то я сам, очевидно, не имею победы в силе другого.

Я изгоняю "перстом Божиим", то есть Духом Святым, а не духом лукавым. Духа называют "перстом" для того, чтобы ты знал, что как перст одного существа с целым телом, так и Дух Святой единствен со Отцом и Сыном. А быть может, и не по тому ли так называют, что Сын именуется десницею Божиею, а на Земле почти всели Духа, и не как на орудии Духа,

но как на единоразовом с Иисусом; одно  
и то же из дарования и действий Духа  
есть сила врачевать.

Говорит, что я изгоняю бесов „неис-  
таем“ Гогемил, то есть дарованием  
Духа. Ибо как персть есть гость руки,  
так и дух исцеленный был частью тех  
духов, то есть сил Духа, которыми имел  
Иисус. — Если, говорит, я „изгоняю бесов“  
силою Гогемил, то подлинно дошло до  
вас Царствие Гогемил. А это имеет  
такой смысл: разрушается наконец  
царство дьявола и воцаряется Бог,  
изгоняющий бесов. Ибо слушай что  
говорит далее.” (Филос. Болог. т. 2. ст. 102)

„Когда сильный оруженем охраня-  
ет свой дом, тогда в безопасности  
его имение; когда же сильнейший  
его нападает на него и победит его,  
тогда возьмет все оружие его, на ко-  
торое он надеялся, и разделит по-  
хищенное у него. Кто не со Мною, тот

против Меня; и кто не собирает со  
Мною, тот расточает. Когда  
некий дух выйдет из челове-  
ка, то ходит по безводным мес-  
там, ища покоя, и, не находя,  
говорит: возвращусь в дом мой,  
откуда вышел; и придя, нахо-  
дит его выметенным и убран-  
ным; тогда идет и берет со-  
бою семь других духов, злейших  
себя, и, войдя, ишвуют там, —  
и бывает для человека того  
последнее хуже первого.”

(Лк. 11, 21-26)

„Пренебрегая Моим пришествием, го-  
ворит, сатана был силен и „охра-  
нял“ свой „дом“, то есть господство-  
вал над естеством человеческим твер-  
до и безопасно. Но когда пришел Я,  
сильнейший его, тогда Я победил мир  
и все его „орудие“, на которое он на-  
деялся, то есть все виды греха. Ибо

црех есть оружие дьявола, и им то  
он смело преодолевал людей. Это все



оружие его Я сокрушил, потому что  
во Мне не нашлось никакого цреха.  
(1 Петр. 2, 22); с тех пор он ослабел.

„И похищенное у него“, то есть лю-  
дей, которые были как бы добычей его,  
Я истребил у него и поручаю каждо-  
му особому Ангелу, верному хранителю,  
чтобы вместо беса, у которо-  
го он был во власти, управляет  
им Ангел. — И иначе. Какое обще-  
ние между Мною и всемъевром?

Мое дело — собирать разсеянных  
рабъ Твоихъ; а его дело состоит в  
том, что он расточает собран-  
ных. Как же вы заключаете обо

Мне, что Я имею общение с сатаной?

Точетине, такое помышление яви-  
лось у вас от того, что вы ныне  
в большом общении с бесами. Учише-  
ный дух шёл в вас и прежде, когда  
вы слушали идолам и убивали про-  
роков. Потом, повидимому, он вышел  
из вас. А ныне опять возвратился  
„в дом свой“, то есть в ваши души,  
с „семью“ дурными, то есть многими  
(ибо число „семь“ в Библии часто

употребляется в значении „много“),  
и сделал для вас последнее хуже  
первого. Ибо тогда, когда вы слу-  
шали идолам, вы убивали пророков,  
но еще не наносили явного оскорбле-  
ния Сыну Твоему, ради вас явив-  
шемуся во плоти. А ныне какая на-  
дежда на спасение, когда вы се-  
таетесь при той же неблагодарнос-  
ти и дерзости и после того, как  
Сын воплотился, и ради вас совер-  
шает чудеса? — „Метна безвод-

меня" суть души тех, кои не имеют  
никакой мягкости (души) черствыя  
и озабоченные собою. Грешнику же  
лукавней не имеет никакого места  
к обитанию в таких душах, но  
он возвращается к чудам, и послед-  
нее для них становится хуже перва-  
го. Так, ныне у них нет уже и про-  
роков, ибо они убили Слово, и пома-  
залия, ибо они распяли Христа (по-  
мазаника). Прежде, хотя они и слу-  
шили идолам, у них видели были  
пророки и помазание; а ныне они  
всего лишены, потому что согре-  
шили против Сына Божию.

(Феод. Бол. г. 2, стр. 102, 103)

"Когда нечестный дух выйдет  
из человека, то ходит по без-  
водным местам, ища покоя, и  
не находит; тогда говорит:  
возвращусь в дом мой, откуда  
я вышел. И, придя, находит

его незанятым, выметенным и  
убранном; тогда идет и берет с  
собою семь других духов, злейших  
себя, и, войдя, живут там; и бы-  
вает для человека того последнее  
хуже первого. Так будет и с этим  
злым родом." (Мф. 12, 43-45)

"Этими словами Господь дает зна-  
ть, что они пришли на край пош-  
бели от того, что не приняли Его.  
"Освободившись от бесов еще хуже  
становятся в последствии, если  
не исправляются. Так и ваш род  
одержим был демоном, когда вы покло-  
нялись идолам. Через пророков я из-  
гнав этого демона, пришел и сам с  
намерением еще более очистить вас;  
но потому вы отвергли Меня, и хо-  
тите даже поубить Меня, то, как  
более тяжкие грешники, будете на-  
казаны тяжеле, и последний клен  
ваш будет гораздо тяжелее прежних."



А ты раздумей еще вот что: по-  
редством крещения нечистый дух  
изгоняется, и бродит по безводным мес-  
там и душам некрещеным, но в них  
не находит покоя. Ибо покой для де-  
монов состоит в том, чтобы слу-  
шать крещеных на злое дело, тогда  
как некрещеными он и без того дав-  
но уже владеет.

Таким образом он возвращается  
к крещеному с семью духами, как  
семь духовных даров, так в протии-  
воположность семи семь ие и духов  
злой. Когда он возвратится к кре-  
щеному, и найдет его праздным, то  
есть без добрых дел и, по причине  
лености, без твердости к сопротив-  
лению врагам, тогда бедствие его  
бывает больше; потому что преже-  
де очистившись чрез крещение, он  
после не имеет надежды на второе  
крещение, кроме крещения покаянием,  
которое весьма трудно". (Евх. Бож. II.  
стр. 123, 124)

п После сего Он проходил по городам  
и селениям, проповедуя и благовест-  
вуя Царствие Божие и с Ним  
двенадцать, и некоторые нек-



щивые, которых Он исцелил  
от злыя дусов и болезней: Ма-  
рия, называемая Магдалинкою, из  
которой вошли семь бесов, и  
Иоанна, жена Кудзи, домока-  
вителя Цродова и Сусанна, и  
многие другие, которые служи-  
ли Ему илехнем евоим".  
(Лк. 8. 1-3).

"... Господь проповедывал не о земных  
благах, но о Царстве Небесном, Ибо  
кому иному было приличнее пропо-

ведывать о небесном, как не приходя-  
щему с неба? Посему-то ни один из  
пророков не проповедывал о Царстве  
Небесном. Ибо как бы они стали про-  
поведывать о том, чего не видели?

За Господом следовали и жены, — это.



бы мы знали, что и женскому полу  
слабость не препятствует последо-  
вать за Христом. Смотрите и на то, как  
они, будучи богатыми, презрели одна-  
коже все и избрали нищету ра-  
ди Христа и со Христом. А что  
они были богаты, познай из того,  
что они слышали Господу и слышат  
«своим», а не чужим или несправедли-  
во приобретенным достоянием, как

многие делают.

В словах: „из которой вышли семь  
беев“ некоторое число „семь“ прикима-  
ют неопределенно, вместо: „много“, ибо  
в Писании число семь часто прики-  
мается вместо: „много.“ Иной божь  
может, скажет: как семь есть духов  
добродетели, так напротив семь  
ее и духов злобы, напротив: есть  
дух стыда Гошия, есть, с противоположной  
стороне, дух безстыдства Гошия; есть  
дух разумения, есть, с противоположной сто-  
роне, дух неразумия, и так далее.

Если эти семь духов злобы не будут  
прогнаны от души, никто не может  
последовать Христу. Ибо прежде даде-  
но сатану изгнать, а потом Христа  
вселить.” (Филос. Толк. т. 2. ст. 63, 64)

„В одной из многих книг Он в суб-  
боту. Там была женщина, восем-  
надесят лет шевшая духа немо-  
ущи: она была скорчена и не могла

выпрямиться. Иисус, увидев ее, по



дозвал и сказал ей: женщина! ты  
освобождаешься от недуга твоего. И  
возложил на нее руки, и она тотчас  
выпрямилась и стала славить Бога.  
При этом начальник синагоги, негодующий,  
что Иисус исцелил в субботу, сказал  
народу: есть шесть дней, в которые  
должно делать; в те и приходите  
исцеляться, а не в день субботний.  
Господь сказал ему в ответ: иже мер!  
не отвезывает ли каждый из вас во-  
ла своего или осла от яслей в суббо-  
ту и не ведет ли поить? что же  
доит Авраамову, которую связал  
сатана вот уже восемнадцать лет,  
не надлежало ли освободить от уз

~~ее~~ сих в день субботний? И когда  
говорил Он это, все противившиеся Ему  
стояли; и весь народ радовался о всех  
славных делах Его." (Лк. 13. 10-17)

„Недуг этот с упоминаемою нем-  
щикою случился по наемно дьявольско-  
му, как и Господь говорит: „которую  
связал сатана вот уже восемнадцать  
лет“. Грешить может сатана лишь ее  
потому, что она оставлена была  
Богом за какие-нибудь преступления.  
Ибо он, когда потщается ему свинье  
от Бога, принимает всевозможные не-  
приятности телам людей (Иов. 2. 6, 7). Он  
и в начале был виновником того, что  
мы лишимся нетления, в котором  
были созданы (Трем. Сов. 2, 23), и что мы со-  
единены теперь с телом болезненным и  
способным к недугам. Ибо мы это разуме-  
ем пог. кожаными ризами (Тит. 3. 21).

Господь самым боготворенным и пол-  
новластным повелением прогоняет бо-

лезнь этой женщины, и возлагает на  
нее руки, дабы мы познали, что силу и  
действие Слова носила эта светлая плоть.

... А сатана, сначала свевавший женщи-  
ну, в досаде на ее освобождение, так как  
он еще более зла желал причинить ей,  
связывает завистью начальника си-  
нагоша, и его устами хулит чудо.  
Так он везде противится добру!

... Тонилый, похвальный, чудеса эти  
и относительно внутреннего человека.  
Ибо душа бывает скорена, когда она  
склоняется к заботам только о землей-  
ском и не помышляет ни о чем небес-  
ном или божественном. Поэтому и гово-  
рится, что она болит восемнадцать  
лет. Ибо кто погрешает в соблюдени-  
и заповедей закона Тонилы, кото-  
рые "десять", и слаб в утробах на  
"восьмой" век, о том говорится, что  
он скорен восемнадцать лет... Но Гос-  
подь исцеляет такую душу в суб-  
боту и в синагоге. Ибо когда кто со-

берет в себе помысли исповедания (ибо  
Чуда означает исповедание) и будет хри-  
стия (субботу), то есть бездействие во  
зле, тогда Иисус исцеляет его не сло-  
вом только, говоря ему: освободи ты  
от медуа своего, но и возложи еи на руки.

(Феоф. Толк. т. 2, стр. 135, 136)

.. И когда Он прибыл на другой бе-  
рег в страну Терсисинскую, Его встретили  
туда два бесноватые, вошедшие из



гробов, весьма свирепые, так что ник-  
то не смел проходить тем путем.  
И вот, они закричали: что Тебе  
до нас, Иисусе, сын Тонилый? пришел  
Ты сюда прежде времени мучить  
нас. Рядом нас от них каюль  
большое стадо свиней. И бесноватые

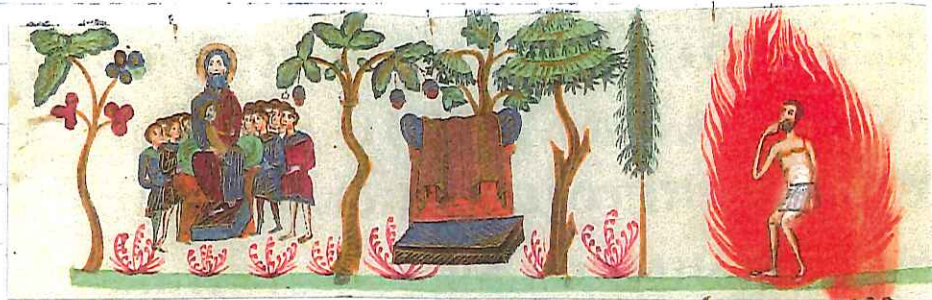
силы Его; если выгонимъ насъ, то  
пошли насъ в стадо свиней. И  
Онъ сказалъ имъ: идите. И они, вой-  
дя, пошли в стадо свиное. И вотъ,  
все стадо свиней бросилось съ кру-  
тизны в море и пошло в воде.  
(Мф. 8. 28-32).

„Такъ Маркъ и Лука говорятъ об одномъ  
бесноватомъ, имевшемъ лешомъ бесовъ: то  
надобно думать, что одинъ и звукъ  
(и именно потъ, о которомъ говорятъ  
Маркъ и Лука) былъ страшнее другаго.

Крестное Само подошелъ къ нимъ, поем-  
ку къ такимъ страшнымъ людямъ ник-  
то не осмеливался приступити  
или привести ихъ къ Иешу.

Живя въ гробахъ, демоны хотели  
утвердить мысль, будто души  
умершихъ делаются демонами. Но  
да не будетъ сего и въ жизни у кого-  
либо: потому что душа по различе-  
нии съ теломъ уже не блуждаетъ

по селу свету, но души праведныхъ по-  
кроятся въ руке Господней, равно и души  
грешныхъ также отводятся отсюда въ  
свои места, какъ, напримеръ душа Бога-



таго. Обнаруживъ сперва нечужды  
къ Христу, потомъ провозглашаютъ  
Его Сыномъ Господнимъ. „Мученики“ нази-  
ваютъ они непоколебимые или мучитель-  
ные: а выражение — „греше въ временахъ“  
— понимай такъ, что демоны думали,  
будто Крестное, не терпя чрезмерной  
ихъ злобы, не станетъ отлагать  
времени казнить ихъ, чего въпрочемъ  
не случилось, ибо имъ представлено  
враждебовать на насъ до кончины  
века.

Лукавые демоны помогаются пощ

лещем свиной оголтитъ козлев их,



чтоб они не приняли Христа. А Христос снисходит к демонам для того, чтобы показать, какую злобу они питают к людям, — так что если бы имели власть и не были возбраняемы, хуже бы поступили с нами, чем со свиньями.

Господь охраняет бесноватых, дабы не умертвили сами себя."

(Феод. Толк. т. 1. Ф. 90, 91).

"Когда же те восторжи, то привели к Желю человека немого бесноватого. И когда бес был изнан, немой стал говорить. И накод, удивляясь говорил: никогда не бы-

вало такого явления в Израиле. А фарисеи говорили: Он изгоняет бесов силою князя бесовского!"  
(Мф. 9. 32-34)

"Эта немота была не естественна, но от демона: пошел и приводит его



другие: сам по себе не мог он просить, потому что демон связал ему язык. Но этой причине Христос не требует у него веры, но потягас вразумет его, изгнав отнявшаго у него язык демона.

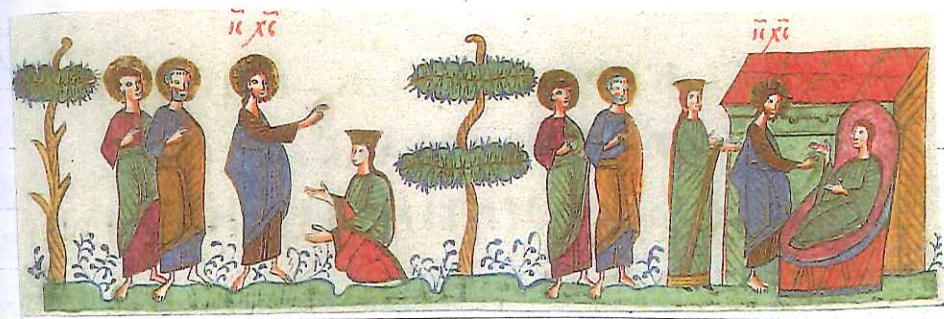
Удивленной народ ставит Христа выше пророков и патриархов, ибо Он исцелял со властью, а не так, как те — по милости.

Фарисеи говорили слова крайнего

безумия! ибо никакой демон не изгоняет демона... Как же Он исцелил болезнь, отпуская грехи и проповедовал Царство Небесное? Демон поступает накротлив: он производит болезни и отвращает от Бога." (Феод. Болк. г 1. сф 96, 97)

"Ибо услышала о Нем женщина, у которой дочь одержима была нечистым духом, и, придя, припала к ногам Его; а женщина та была язычница, родом ефротиканка; и просила Его, чтобы изгнал беса из ее дочери. Но Иисус сказал ей: дай прежде насытиться детям, ибо нехорошо брать хлеб у детей и бросить псам. Она же сказала Ему в ответ: так, Господи; но и псы под столом едят крошки у детей. И сказал ей: за это слово, пойдя; бес вышел из твоей дочери. И, придя в свой дом, она нашла, что бес вышел и дочь лежит на кровати" (Мк. 9. 25-30)

"Означенная жена, услышав о Нем, обильно уверовала горячую веру. Поэтому и Господь



не тотчас соглашается (на ее просьбу), но отсрочивает дать, дабы показать, что вера не так тверда и что она терпеливо идет, не смотря на отказ. Научимся и мы не оставлять тотчас молитвы, когда не получаем немедленно просимого, но терпеливо продолжать молитву до тех пор, пока не получим то, чего просим.

Господь называет язычников "псами", так как они почитались у иудеев нечистыми... Господь же жена ответила разумно и с верою, то получила просимое. Иудеи, говорит она, имеют хлеб, то есть всего Шебя, елициало с небес, и Твои благодеяния: а я прошу "кру-

миц," то есть малой доли Твоего благо-  
деяний... Заверу твою, иди догь исцелилась,  
... Всякий из нас, когда делает грех,  
есть "жека", то есть слабая душа. Та-  
кая душа есть <sup>сапо</sup> фриккилка, как имею-  
щая багреной, то есть, кровавой и  
убийственный грех. У такой души есть  
"дучерь" — лукавое действия, действи-  
вия бесовския.

Будучи грешниками, мы именуемся  
"псалми", полными нечестот; поэтому  
и недостойны бываем принять "хлеб"  
Божий, то есть, прилагаться пре-  
четным Твоим. Но ежели мы в смирении  
сознаем, что мы псы, ешели исповеду-  
емь и откроем грехи свои; то исце-  
лится догь наша, то есть, бесовские  
дека." (Евр. Гом. ч. 1, ст. 311, 312)

"Когда они пришли к народу,  
то подошел к нему человек и,  
преклоня пред ним колени, ска-  
зал: Господи! помилуй сына моего;  
110

он в новолуния беснуется и тяжело стра-  
дает, ибо каето бросается в огонь  
и каето в воду," (Мф. 17, 14, 15)

"Я приводил его к учителям Твоим, но они  
не могли исцелить его. Иисус же, отвещая,  
сказал: о, род неверный и развращенный!  
доколе буду е вами? доколе буду терпеть  
вас? приведите его ко мне сюда. И за-  
претил ему Иисус, и бес вышел из него;  
и отрок исцелился в тот час." (Мф. 17, 16-18)



"... Приключию же (страдавший сына его)  
волы ни луна, а дьявол, который заметив  
полнолуние, накадал на него... Он <sup>(безумный)</sup> похоже на  
лунатика и бросается то в огонь, то в  
воду — в волы многие иудейские коне-  
ченией, в которыхе ижевет Левиофак-  
дьявол, царствующий над чудовища-  
111



ми водными. Смотрите, как этот человек приписывает грех своего неверия ученикам, потому что они не могли целить сына его. "Орде неверный", то есть не столько велик грех их немощи, сколько твоего неверия, ибо оно, будучи велико, превозмогло ограничить силу их.

"Доколе буду с вами" — выражает свое сильное желание крестной смерти, желание удалиться от них; доколе, — как бы так говорит Он, — буду жить с оскорбителями и неверными? "Заче-  
ти ему Иисусе". Кому? Беснующемуся на новых мессы. А из всего видно, что он, будучи невером, своим неверием сам дал дьяволу доступ к себе."

(Феоф. Толк., ч. 1 стр. 161).

Слава Богу за все!

Александр.



