

# Возрождение



Нравственности Божественной  
и семьи Православной  
(книга первая)



Во Имя Отца и Сына  
и Святаго Духа!

„В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть.“ (Им. 1.1-3)

„Не считай, говорит, Слово разбивающимся в воздухе и исчезающим, но почитай Творцом всего умопредставляемого и чувственного...“ „Все чрез Него начало быть“. Моисей, говоря о видимой твари, земного не объяснил нам о тварях умопостижимых. А евангелист, все обняв одним словом, говорит: „все“. Телом было, видимое и умопредставляет мое.

„И без Него ничто не начало

Быть, что начало быть." Поскольку евангелист сказал, что Слово сотворило все, то, дабы кто не подумал, что и Духа Святого Оно же сотворило, прибавляет: все Телом было. "Что же все? — сотворенное."

Как бы так он сказал, что ни есть в сотворенной природе, все это получило бытие от слова. Но Дух не принадлежит к сотворенной природе; потому Он не от Него и бытие получил. Итак, без силы Слова не получило бытия ничто, что ни получило бытие, то есть что ни было в созданной природе" (Св. Григор. (стр. 271, 273))

"В начале сотворил Бог небо и землю." (Быт. 1.1)

"Здесь слово „в начале“ дает разду-

меть, что мир не есть сохрэн Богу; и сколько, по виду, не определено, столько прилично для означения неизреченного



предела, который с одной стороны касается неизмеримой вечности, а с другой ограничивает измеряемое время.

Действие, чрез которое мир получил бытие, названо сотворением. Творец есть Бог. В сем месте Еврейского текста слово Элогим, собственно Боги, выражает некую множественность, между тем как решение сотворил, показывает единство Творца

И так догадка о указаниях сил образом выражения на таинство Св. Троицы.

... Можно здесь разуместь небеса небес, или мир невидимый, Сами Бог говорит у Иова (34. 4-7), что когда Он основал землю, тогда уже восклицали сыны Божии.

Василий Великий в первой беседе на шестоднев о начале мира вышних духов рассуждает так: было вероятно, и прежде сего мира, что впрокеле, хотя может быть созерцаемо умом, но неудобосказуемым представилось (Моисею), как не соответственное состоянию еще начально только руководствуемых и младенцев; - было некое предшествовавшее бытию мира состояние свойственное прелирным силам, превысшее времени, присное.

Создания же в нем Творец

4

всехеских и зиждитель совершил сии: умный свет своеответвенный блаженству любящих Господа, естества мысленные и невидимые и все украшение умных существ, которые превыша.



ют наши разум, и которыми

5

даже и наименованный обрести невозможно. Сие наполняют сущность мира невидимого; как поучает нас Павел, говоря: яко тело создано быша всеческая, аще видимая, аще невидимая, аще престолы, аще власти, аще силы, аще Ангелов воинства, аще Архангелов начальства. Когда же надлежало наконец и сей мир ввести в среду сущих и проч.

Земля в противоположении с Небесами, знаменуящими невидимый мир, означает первоначальное вещество, и как бы семя всего мира видимого.

(Св. Филарет Митр. Москов.)

## Душа

"И создал Господь Бог человека из праха земного и вдунул в лице его дыхание жизни; и стал человек душою живою."

(Быт. 2.7)



"Совет Божий (Быт. 1.26) присволяет со-творение че-ловека Святой Троице, а не представля-ет сего дейс-

твия единому лицу Бя.

Особенными чертами повес-твователя описывает сотво-рение а) тела и б) души.

а) Для внешней части человека вещество берется от земли, которой он должен обладать,

дабы он имел непосредственное познание о свойствах подчиненных ему вещей и ближайшее отношение к области своего владычества. И как оно вещество собственными так сказать, речами Творца образованное, без сомнения, было истиннейшее, совершеннейшее и следовательно сильнейшее: то сила, которой посредством оного, первоначальный человек мог действовать в видимом мире, должно быть столь же велика, сколь ныне велика немощь, которая поврежденного человека держит под влиянием ближайших и отдаленнейших существ всего мира.

Но первая степень, от которой начинается образование столь могущественного существа, есть персть, и Творец его в бытотписании представ-

ляется в образе скудельника.

Сие изображение, по изъяснению, сделанному Церемии Трофоку, 18.2-6, знаменует власть Творца и ничтожность твари, сколько бы она не казалась великою.

Мысль о происхождении из персти должна быть для человека неисчерпаемым источником сифрения на земле и на небесах.

Бог вдыхает в человека душу не так, чтобы по сему ее можно было в собственном смысле назвать с азымиками, частицею Божия дыхания: ибо человеческая душа живая далеко различается от Божия Духа жи-  
вотворящего, 1 Кор 15.45. Сие вдохновение показывает только начало ее бытия и образ бытия, отличный от тех душ, которые прежде сотворены были словом Божиим,



но, вероятно, под сим именем и составляли общество (см. Быт. IV. 26) противоположное обществу сынов человеческих, то есть потомков Каина, вошедших одною человеческою поврежденною природою. Началом смешения столь противоположных обществ Моисей полагает прельщение красотою дочерей человеческих; а



последствием то, что и те, кото-  
рые принадлежали к обществу  
родящихся по духу, соделывались  
плотью, и самый свет начал  
прелагаться во тьму.

„Не вечно Духу Моему быти пре-  
небрегаемыми человеками (сими),  
потому что они плоть.“ Здесь пред-  
ставляется изображение людей  
первого мира подобное обличию  
молу изображению Иудеев в ре-  
чи первоученика Стефана,  
Деян. VII. 51. Пренебрежение к Духу  
Божиему есть крайняя степень  
упорства против Духа Святаго:  
и как сие упорство Стефан объ-  
ясняет кончил на Пророков  
и несохранении Закона, Деян.  
VII. 52, 53. так оное пренебрежение  
должно полагать в оставлении  
без внимания всех Божествен-  
ных, Духовных и нравствен-  
ных внушений, чрез слово, при-



роду и совести. Грехолюбивому же человеку действует так, как бы он имел только чувственную природу, и никакой другой высшей: то весьма сходно с тем состоянием, называемым он плотью.

Но сему слишком неестественному состоянию нельзя быть вечно в теле человека; ибо он, пренебрегая Духом Божиим, уже не привлекает дыхания Его, но отражает оное; соответственно если оно по необходимости отвлекается; и тогда не может стоять жизнь не только человека, назначенного к ближайшему сообщению с Духом Божиим, но и никакой твари. Исак. СIII. 29.

Дух Божий, предваряя о сем плотские человека, делает

через то последнее усилие ввести в них животворящее свое дыхание. (Св. Филарет. Митр. Моск.)

„Но, как было во дни Ноя, так будет и в пришествие Сына Человеческого: ибо, как во дни перед потопом ели, пили, женились и выходили замуж, до того дня, как вошел Ной в ковчег, и не думали, пока не пришел потоп и не истребил всех; так будет и пришествие Сына Человеческого.“ (Мф. 24. 37-39)

„Для уверения в истине своих слов Господь приводит сказание о потопе, бывшем во время Ноя. Как тогда некоторые смеялись над приготовлением ковчега, пока не пришла вода и не погубила всех, так и ныне некоторые смеются над словами о

кончили, но внезапно, говорит Господь "придет день погубления". Господь показывает, что с пришествием антихриста чувственные страсти умножатся, и с особенным бескиевством откроется в них склонность к брачному сожитию и к насмешению себя, как это было у мелеанов во дни Ноя" (Ев. Феоф. Толк.)

"Мы увидели, как земля наша превратится в Содом и Гоморру" (Ев. Косма Итолийский)

Церковная Нектарий Оптинский:  
(1924) "Во дни Ноя Господь в течение ста лет говорил, что будет потоп, но ему не верили, не каемся, и из множества людей нашлся один праведник с семейством. Так будет и в пришествии Сына Человеческого."

"Во дни Ноя было так, - потоп приближился. Ной о нем знал и говорил людям, а те не верили. Он манял рабочих строить ковчег, и они, строя, не верили и потому получали лишь плату, но не спаслись. Те дни - прообраз наших дней. Ковчег - Церковь. Только те, кто будут в ней спасутся."

Преп. Нил Мироточивый Аронский (XVII)

"В то будущее время, благодаря силе величайшей преступности и распутства, люди лишатся благодати Святого Духа, которую они получили во святом крещении, а равно потеряют и укрепленья совести".

(Из книги: "Россия через вторичный прилив")  
(стр. 340, 341, 346)

„Плод же духа; любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона“ (Гал. 5. 22, 23)



„Дела дурные происходят от нас только. Поэтому он и называл их делами плоти, которые вместе с телом совершаются с усилием и напряжением. Добрые же дела требуют не нашей

только заботливости, но и содействия своего. Поэтому называл их плодом Духа; так как от нас дается сила, то есть произволение,

но чтоб стать ему плодом, - это зависит от Бога.“ (Тл. Феоф. Толк.)

„Иисус отвечал ему: первая из всех заповедей: слушай Израиль! Господь Бог наш есть Господь единый и возлюби Господа Бога твоего всею сердцем твоим, и всею душою твоею, и всею разумом твоим, и всею крепостию твоею, вот первая заповедь! Вторая подобна ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя. Иной большей сих заповедей нет.“ (Мк. 12. 29:)



„Господь, желая показать, что без любви, при неадаптивности к ближнему и ближним, нет исполне-

ния закона, отвечает на вопрос законника, что первая и большая заповедь есть - любить Бога, а вторая, подобная - любить ближнего. По-чему же подобна? Потому что они обе тесно связаны между собою. Ибо любящий Бога любит и создание Его, а ближний к Богу из созданий есть человек: следовательно любящий Бога возлюбит и всех человек. И наоборот, кто любит ближнего, тем более любит Бога; ибо если он любит людей, которые часто бывают виною соблазнов и ненависти, тем более любит Бога, всегда благоделующаю."

... Обрати внимание и на то, как Он в ответе законнику исключил все силы души.

В душе есть сила животная; на нее указывает словами: "от всея души" ибо Христос повелевает, чтоб сила раздражения и вожделения совершенно были подчинены любви к Богу.

Есть и другая сила души, называемая растительною, а иначе она называется силою питания и возрастания. И эту силу должно предать впаде Богу. Есть наконец (в душе) и сила разумная, которую закон назвал мыслию.

Итак, все силы души должны быть устремлены к любви.

(Ср. Феодр. Болг. т. 1, с. 351)

"Учитель! какая наибольшая заповедь в законе? Иисус сказал ему: возлюби Господа Бога твоего, всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим: сия есть

первая и наибольшая заповедь; вторая же подобна ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя; на сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки.

(Мф. 22.36-40)

„Итак, когда говорится, что должно любить Бога всецело, вседушно; то это значит, что должно прилепляться к Нему всеми частями и силами души. Это первая и большая заповедь, направляющая нас благочестию.

Другая, подобная ей, состоит в том, чтоб оказывать справедливость и любовь всем людям. Поскольку две приемы ведут к пошибе - злые учения и растленная жизнь; то чтоб нам не впасть в нехристианское учение, должно любить Бога всею душою, а чтобы чтобы предохранить себя от растленной жизни,

должно любить ближнего. Ибо кто любит ближнего, тот исполняет все заповеди, а исполняющий заповеди любит Бога; так что обе эти заповеди взаимно связываются, одна другою поддерживаются и обнимают собою все прочие заповеди. Кто любя Бога и ближнего, станет красть, или помыслит зло, или прелюбодействовать, или убивать? (Св. Феод. Болг.)



„Итак, Израиль, чего требует от тебя Господь, Бог твой? Много только, чтоб ты боялся Господа, Бога твоего, ходил всеми путями Его и любил Его, и слушался Господу, Богу твоему, от всего сердца твоего и от всей души твоей.” (Вторг. 10.12.)

„И отвечал Давид Рихаву и Бха-  
не, брату его, сыновьям Раммона  
Берофрягима, и сказал им: жив  
Господь, избавивший душу мою  
от всякой скорби!“ (2Цар. 4.9)

„Итак расположите сердце  
ваше и душу вашу к тому, что-  
бы взыскать Господа Бога вашего.  
Встаньте и постройте свя-  
тинеже Господу Богу, чтобы пе-  
ремести ковчег завета Господня  
и священные сосуды Божии в  
дом, создаемый именем Господним.“  
(1Цар. 22.19.)

„Молодость и неопытность Со-  
ломона побуждает Давида при-  
гласить к участию в построй-  
ке, в качестве советников и по-  
мощников, старейшин израиль-  
ских. Своим содействием они  
отблагодарят Бога за дарован-  
ный им стране мир.“ (Г. Б. Логухин,  
т. 2 с. 73.)

„Вся ружа души всего живущаго  
и дух всякой человеческой плоти.“  
(Иов. 12.10)

„А согрешающий против меня на-  
носит вред душе своей: все ненави-  
дящие меня любят смерть.“  
(Притч. 8.36)

„К людям, как преимуществен-  
ным носителям мудрости, запе-  
чатленной Творцем на всемирно-  
вечной Трехмудрости теперь обра-  
щается с увещанием слушать  
и хранить наставления муд-  
рости, так как в слушании и  
хранении их заключено все бла-  
женство и вся жизнь человека  
(ст. 32, 34, 35, ср. Пс. СХVIII, 1-2; Лук XI, 28),  
тогда как уклоняющиеся от обще-  
ния с Трехмудростью, а тем более  
ненавидящие ее готовят себе вре-  
менную и вечную смерть.“

(Толк. Библ. Логухин. Т. 2,  
стип. 451)

„Приобретение мудрости гораздо лучше золота и приобретение разума предпочтительнее отборного серебра. Путь праведных - уклонение от зла; тот бережет душу свою, кто хранит путь свой.“  
(Притч. 16. 16. 17)

Высокая оценка мудрости (ср. 16) встречается у Премудрого не раз (ср. III, 14; VIII, 10-19). В ряду отдельных проявлений мудрости на первом месте здесь (ст. 17) поставляется праведность, благочестие, уклонение от зла.“  
(Толк. Б. Лопухин. Т. 4 с. 470)

„Хранивший заповедь хранит душу свою, а нерадящий о пунктах своих пошлет.“ (Притч. 19. 16).

„Во главе всех правил ставится хранение заповедей закона (Моисеева), в теле, согласно самому

законодателю (Втор. XXXI. 15), указывается истинная жизнь, истинное благо и спасение для человека.“

(Т. Б. Лопухин. Т. 4 с. 476)

„И возвратится прах в землю, чем он и был; а дух возвратится к Богу, Который дал его. Суета сует, сказал Екклесиаст, все - суета!“  
(Еккл. 12. 7, 8)

„Тело и дух возвращаются к своему первоисточнику; тело возвращается в прах, каким оно и было (ср. Прит. III. 19; Т. III. 29), а дух возвращается к Богу, Который дал его.“

Это возвращение к Богу нельзя понимать в смысле уничтожения личного самостоятельного существования духа так как Екклесиаст ясно говорит о личном существовании человека и за гробом. Если в III, 21 он ставит скеп-



тический вопрос, имеет ли человек преимущество перед скотом, и восходит ли дух его вверх, то здесь на оба вопроса дается утвердительный ответ и следовательно признается продолжение личного существования человека и после смерти. Но подобно друидам священники иудеев Екклесиаст не мог представить более или менее полной жизни вне связи с телом, он не знал новозаветного учения о воскресении из мертвых и потому не мог возвыситься над обычными представлениями о шесте; он был еще далек от сознательной веры в блаженное состояние души в общении с Богом.

Понятно, что Екклесиаст не мог находить полного утешения в такой вере в загробную жизнь человека и не имел оснований отказываться от своих разсужде-

ний о суетности жизни. У напротив он видел здесь новое и самое сильное доказательство ее. Поэтому в своем заключительном слове он снова повторяет: суета сует, все суета. Лишь радостная весть Нового Завета могла освободить человека от суеты и дать ему надежду на вечное блаженство.

(Т. Бидл. Могучий. т. 5. с. 35)

"Душею моею я стремился к Тебе ночью, и духом моим я буду искать Тебя во внутренности моей с раннего утра: ибо когда суды Твои совершаются на земле, тогда живущие в мире научаются правде."  
(Исаия 26.9)

"Душою и духом" то есть всеми своими внутренними существами — "я стремился". Пророк начинает говорить в единственном





числе, чтобы показать, что желани-  
ние это свойственно по преимуществу  
статье ему лично. Он перечислял так  
много несправедливостей со стороны  
людей, и кому же, как не ему, при-  
ходилось так часто желать скорей-  
шего выступления Бога как Судии  
людей! — "Живущие в мире" научают-  
ся правде". Однако в этом желании  
пророка не сказывалось чего-либо  
в роде обыкновенной человеческой мсти-  
тельности. Пророк так пламенно  
ожидал судов Божиих потому, что  
надеялся, что раз эти суды постиг-  
нут землю, — люди научатся правед-  
ности".

(Толк. Библи. Логухин.

т. 5, с. 350)

"Приклоните ухо ваше и прииди-  
те ко Мне: послушайте и жела-  
ние будет душа ваша, — и дам  
вам завет вечный, неизменяя  
милости, обещанные Давиду"

(Исаии. 55. 3)

"Как содержание данной главы,  
так и весь ход пророческих речей  
Исаии, не оставляет сомнения  
в том, что здесь идет речь о "но-  
вом завете", то есть о христиане-  
ской церкви, с которой Господь вступа-  
ет в союз, как жених с невестой.

(Т. 5. Логухин. т. 5 с. 499.)

Радостью буду радоваться  
о Господе, возвеселится душа  
моя о Госпе моем: ибо Он облек  
меня в ризы спасения, одел меня  
правды одел меня, как на жениха  
возложил венец и, как невесту,  
украшил убранством". (Исаии. 61. 10)

"Созерцание такого полного  
торжества и высокой славы  
новозаветной Христовой церк-  
ви наполняет душу пророка  
священными восторгом, и он из  
глубины переполненного сердца  
поет победный гимн Богу, вла-

гая его в уста самой церкви."

(Т.Б. Лопухин. т. 5, с. 521)

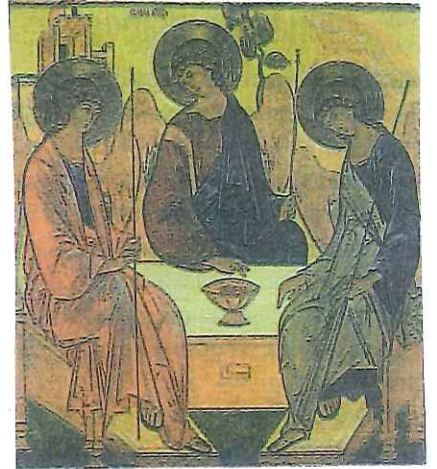
"Так говорит Господь: останьтесь на путях ваших и раздвигайте, и расширите о путях древних, где путь доброты, и идите по нему, и найдете покой душам вашим. Но они сказали: не пойдём."

(Иерем. 6. 16)

"Ибо вот, все души - Мои: как душа отца, так и душа сына - Мои, душа согрешающая, та умрет." (Иез. 18. 4.)

"Все души - Мои". След. Богу не представляется необходимости мстить на одном грехи другого. Он всегда может покарать грехи каждого и на самой виновнике их. Самоценность души человеческой здесь выражена как никогда ранее; каждая душа принадлежит Богу, то есть

Бог стоит в каждой душе, в однокровии оттошеними и оттошеними к ней, как она относится к Нему" (Берт). "Душа согрешающая та умрет". Смерть составляет противоположе-



ность той жизни, которая обещана праведнику в ст. 9 (см. там). след. означает гл. о. победа в предстоящей катастрофе и связанное с нею исключение из будущего мессианского царства. Здесь впервые в Ветхом Завете речь о духовной смерти, но под душою разумеется скорее вообще человек, живой человек."

(Т.Б. Лопухин. т. 6, с. 328)

"К Тебе, Господи, возвизох душу мою, Боже мой, на Тя уповаю, да не постыжуся во век, мнже да посмеют ми ся врази мои." (Пс. 24. 1)

"Плоть искренне свою душу возд-  
вигает к Богу, кто не отягоща-  
ется на молитве житейскими  
заботами, но ищет благ духовных  
в надежде на милость Божию"

(Феодорит. Т. П. стр. 90)

"Изведемь мя от сети сея, юже  
скрыша ми, яко Ты еси Защи-  
титель мой, Господи. В руке  
Твоей предложу дух мой: изба-  
вил мя еси, Господи Боже ис-  
тине."

(Пс. 30. 5, 6)

"Под сетью подразумеваются  
тайные скритые козни врагов.  
Эти слова произнес Господь на кресте,  
когда предавал Свою Всесвятую  
душу Отцу (см. Мк. 23. 46). Мы также  
находимся в руках Божиих и Он  
властен и повелит над нами  
Свою волю. Когда мы в руке Божией,  
то зачем кого-то боимся?  
Покаемся Богу и Он умножит во-

рит и уболагодит все. Да и  
разве есть кто сильнее Бога?"

(Т. П. Варсонофий. с. 111)

"Душа же наша хает Господа,  
яко Паломник и Защититель  
наш есть. Яко о Нем возвеселится  
сердце наше, и во имя светое Его  
утробохом. Буди, Господи, милость  
Твоя на нас, якоже утробохом на  
Тя."

(Пс. 32. 20-22)

"Это слово поощряет нас к тер-  
пению, чтобы мы, когда нападает  
на нас какой-либо оскорбитель,  
не разлучались от любви Божией  
(Римл. 8. 39), но от всей души несли  
труды, ожидая помощи от Бога.

Псалмопевец показывает, что  
кто с великой радостью при-  
нимает оскорбление за имя Господ-  
не, тот за свое терпение удо-  
стоится Божественного веселия  
сердца". (Василий В.)

(стр. 127)



Спас Вседержитель.

"Избавит Господь души раб Своих, и не прегрешат вси, уповающие на Него." (Пс. 33. 23)

"Избавит", то есть укрепит Бог в терпении души рабов Своих от злоумышлений

порочных людей и демонов. "и не прегрешат", то есть не подвергнутся тяжелому душевному бедствию "уповающие на Него", потому что сохраняются благодатью Божию через покаяние. Что надежда на Бога (упование) удерживает от увлечения страстями. (Кассиан, Афанасий, с. 135)

"Душа моя возрадуется о Господе, возвеселится о спасении Его. Вся кости моя рекнут: Господи, Господи, кто подобен Тебе? Избавляяи нища из руки креп-

ких его, и нища, и убога от растычающих его" (Пс. 34. 9, 10)

"Костями" называется как внутренние члены тела, так и охраняющие помысли души. "Душа радуется" всегда о Господе. Она утешает скорбную и измученную душу не падать духом в тяжелем одстоительствах, как свидетельствует святой апостол, говоря: "во всем скорбяще: внеуду браки, внеутрьуду боязни; но утешаяи смирением, утешени нас Бог..." (2. Кор. 7. 5-6) (Студит) (сир. 437)

"Из рече: Господи, помилуй мя, исцели душу мою, яко согреших Ти." (Пс. 40. 5).

"Эти слова и последующие за ними сказываются от лица Христа к Отцу; как Человек, Христос молится, чтобы показать, что великий человек нуждается в милости

Божией. Он произносит за грешное человеческое естество такие слова, которые оно должно говорить само за себя. Приняв на себя грехи всех людей, Христос принял Себя в жертву за них, а поэтому и мучился и умерал по безмерному своему человеколюбию и благодати так, как бы и Сам Он согрешил."

(Кирилл, Феодорит) (стр. 168)

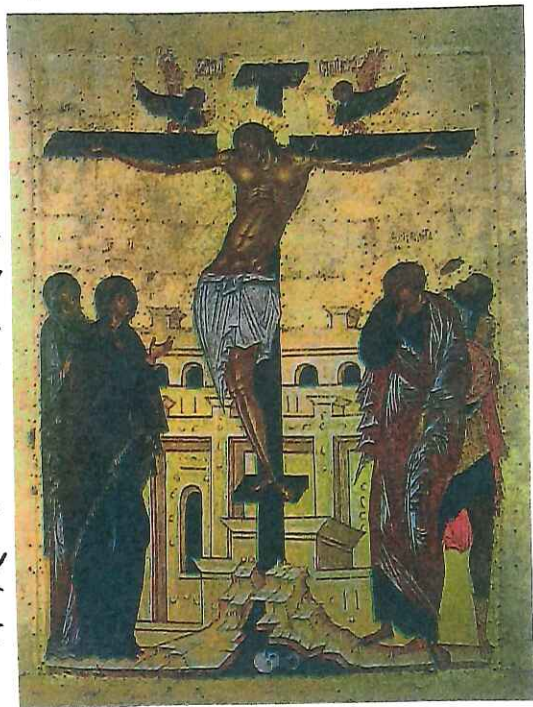
"Или же образом желает елень на источнике водная, силе желает душа моя к Тебе, Боже." (Пс. 41. 2)

"Любовь по своему свойству пламенеет и душа не может хранить ее в молчании. Не имея сил изобразить любовь свою к Богу словом, Пророк везде ищет подобия, приводя в пример жалеющую лань, "Олень в сильную жару, или ужаленный змеею, или наевшись ядовитых"

животных, напелый жаждою, с сильными воплем и со всею напором стрелится к воде: так и душа благочестивая пламенно должна стрелиться к Богу, с радостною должно переносить постигающие ее бедствия, ибо, "нам дарова-

ся от Христа не только ене в Него веровать, но и ене по Нему страдать." (Фил. 1. 29) (Златоуст, Феодорит) (стр. 170).

"Вознегда душа моя к Богу крепколю, и живому: когда прииду и явлюся лицу Божию." (Пс. 41. 3)



"Смотри, как он пламенеет"

и хочет любовью к Богу! Не ска-  
зал; просто пожелала, что "вознегда",  
выражая этими словами особенную  
силу любви. Он хочет, чтобы мы  
"надеялись" Его сильными желаниями,  
тогда получим все, чего же-  
лаем. Имей всегда Бога в уме  
твоем, помышляя, "когда прииду  
и явлюся лицу Божию"; - сохра-  
няй это, и земля твоя принесет  
сторичный плод Богу." (Златоуст,  
Варсонофий В.) (стр. 171)

"Обаче Бог избавит душу мою  
из руки адовы, егда приемлет  
меня."

(Пс. 48. 16)



"Ясно пророцест-  
вует о сошествии  
Господа во ад. Бог  
вместе с душами  
праведников изба-  
вит и душу само-  
го Пророка " из руки

40

адовы". (Василий В.)

(стр. 200)

"Примлет душа моя по Тебе,  
мене же прият десница Твоя."

(Пс. 62. 9)

"Вот каковы должны мы быть!  
Как благоустроить нас требует  
Дух Святый. "Примлет душа моя  
по Тебе", а далее показывается и  
плод любви: "мене же прият дес-  
ница Твоя". Даже на малое вре-  
мя не желает Пророк отвлекъ  
своего помысла от памятования  
о Боге, но пламенея памятовани-  
ем о Нем, привязывается к любви  
Божией". (Иеронасий, Феодорит, Сту-  
дит).

(стр. 245)

"Желает и склоняется ду-  
ша моя во дворы Господни, сер-  
дце мое и плоть моя во<sup>3</sup>радо-  
вастася о Боге живе." (Пс. 83. 3)

41

"От чрезмерной любви смаха-  
ла чувствует радость о Боге-  
сердце", а потом уже "плоть". Все  
это гадательно изображает ве-  
селие и утешение, подаваемое  
Духом Святым (Златоуст, Мака-  
рий В). (стр. 334)

"Возвесели душу раба Твоего,  
яко к Тебе взях душу мою"  
(Пс. 85.4).

"Грешник просят радости от Бога,  
а радости человеческой - как вред-  
ной и скоропреходящей - не желает.

"Вознесит душу" ко Господу - зна-  
чит "горе" и меть сердце в молитве,  
ни о чем земном не размышляя."

(Златоуст)

стр. 342.

"По множеству болезней моих  
в сердце моем, утешения Твоя  
возвеселила душу мою." (Пс. 93.15)

"Множество болезней" - есть следе-  
ствие греха; но Врач употребляет  
равносильные врачевания и "уте-  
шения". Поэтому будучи уязвля-  
ем обличениями, будем вспоми-  
нать грехи свои, пока Господь, ви-  
дя терпение наше, не соблаговолит  
изгладить грехи наши; и скорби,  
уязвляющие сердце, превратит  
в радость." (Филарет Нисский,  
Лествичник). (стр. 380).

"Любящие Господа, ненавиди-  
те злая, хранит Господь ду-  
ши предподобных Своих, из ру-  
ки грешники избавитя."  
(Пс. 96.10)

"Это воля Отца Небесного: ибо  
невозможно в одно время одина-  
ково любить Господа и злая; пото-  
му что любовь ко Господу долже-  
на утубляться через ненависти  
и отвращение ко всякому злу.

Итак, при молитве ко Иисусу Христу вознехавидим всякие даче помислы." (Исихий) (стр. 389)

"Благослови душе моя, Господа, и вся внутренняя моя имя святое Его." (Пс. 102. 1)

"Давид возбуждает всего себя к прославлению Бога и "святого имени Его", которое освящает словеса Его. Слова "внутренняя" дает разуметь, что призывать Бога должны мы от всего сердца, всей крепостью и всеми помыслами нашими." (Авраамасий, Василий В.) (стр. 405)

"Благослови, душе моя, Господа, и не забывай всех воздаяний Его." (Пс. 102. 2)

"Царекророк через повторение более сильнее возбуждает к прославлению Бога. Ибо получив от Него ве-

личайшие блага, человек, чрез непослушание воле Божией, отблагодарил своего Благодетеля злом. Но Господь не воздал ему должным возмездием, а как милостивый и долготерпеливый по всем беззакониям человеческими продолжает оказывать свои благодеяния "на безблагодатные и злые". (Лк. 135.) (Авраамасий) (стр. 405)

"Жива будет душа моя и восхвалят Тя, и судьбы Твоя помогут мне." (Пс. 118. 175)

"Давид говорит о жизни в Боге: настоящая наша жизнь, сокровенна есть со Христом в Боге" (Кол. 3. 3). В будущей только жизни души в сродственном смысле и восхвалят Господа." (Авраамасий). (стр. 528).

"Примдите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я упо-



кою вас; возьмите иго Мое на себя и научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем, и найдете покой душам вашим; ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко."

(Мф. 11. 28-30)



"Все же Христос призывает к успокоению; ибо что за труд уверовать, исповедаться и креститься? И как не успокоиться, когда здесь

бываемы безмерным о грехах, сделанных до крещения, и там получим вечный покой?"

Иго Христово есть смирение и кротость; поэтому кто смиряется пред всяким человеком, тот имеет покой, пребывая всегда без суждения, тогда как тщеславный и горделивый находится в безрестанном беспокойстве; опасаясь лишиться чего-нибудь, и усмиряясь как бы

больше прославиться, как бы победить врагов. Это Христово иго, то есть смирение легко; поэтому что нашей умышленной природе удобнее смиряться, а не превозноситься. Впрочем и там называются и все заповеди Христовы, и все они легки по причине будничного воздаяния, хотя в настоящее краткое время и кажутся тяжелыми.

(Св. Феод. Толк. т. 1. стр. 113)

"Ибо кто хочет душу свою сберечь, тот теряет ее, а кто теряет душу свою ради Меня, тот обретет ее."

(Мф. 16. 25)

"Призывает нас к подвигу мученичества. Кто отрицается Христа, тот приобретает душу для настоящей жизни, то есть спасает, но он погубит ее в последствии. А кто теперь погубит ее, но ради Христа, — кто потерпит мучение ради Его, тот обрящет ее в нетлении

и жизни вечной." (Еп. Феод. Толг., т. 1. стр. 155)

"Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? или какой выкуп даст человек за душу свою?" (Мф. 16. 26)

"Головоуны - говорят, ты приобрел весь мир, - что пользы в благодеи твоим телесном, когда худо состоящие душевные? Это то же, что козлейся дама в рубище, а служанки в светлых одеждах. И в будущей жизни никто и ничего не может представить в замен своей души. Здесь можно плакать, воздыхать, творить милостыню, там нельзя. Ибо там встретит нас Судия неподкупимый, который судит каждого по делам, - а вместе с страшным, который придет во славе своей и со ангелами, а не в уничиженном виде." (Еп. Феод. Толг., т. 1. стр. 155)

"Ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет ее, а кто потеряет душу свою ради Меня и Евангелия, тот сбережет ее. Ибо какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? Или какой выкуп даст человек за душу свою?" (Мф. 8. 35-37)

"Спасения нельзя купить никакими богатствами. Имаже, приобретший весь мир, но погубивший душу свою, отдал бы все тогда, когда будет гореть в пламени, и так или образом искупился бы. Но такой выкуп там невозможен. Здесь заградятся чета и теж, которые вслед за Ориеном говорят, что состоящие души переменятся на лучшее, после того, как они накажутся соразмерно грехам своим. Да усмыслим они, что там никак нельзя дать выкупа за душу, и

лучиться только в той мере сколько  
нужно будет для удовлетво-  
рения за грехи." (Ев. Феод. Толк. т.1, стр. 319)

"Преданы также будете и роди-  
телями, и братьями, и родствен-  
никами, и друзьями, и некото-  
рых из вас умертвят; и будете  
ненавидимы всеми за имя мое,  
но и волос с головы вашей не  
пропадет, — терпением вашим  
спасайте души ваши" (Лк. 21.16-19)

"... Сказав это и уменьшив их страх  
от неучености, Господь выказывает  
еще обстоятельство, необходимое и  
могущее поколебать души, именно,  
что они преданы будут друзьями  
и родственниками. Предсказывает о сем  
обстоятельстве для того, чтоб слу-  
чившеесь внезапно, оно не смущало  
их. Ибо оно сильно поражает души,  
как и Давид говорит: "ибо не враг

помосит меня, — это я  
перенес бы, но — ты, кото-  
рый был для меня точнее,  
это я" (Псал. 54.13,14); и опять:  
"который ел хлеб мой, под-  
нял на меня пята!" (Псал. 40.10)

Сказав это и то, что их  
будут ненавидеть и неко-  
торых из них умертвят, привонокуп-  
ляет величайшее утешение: "волос  
с головы вашей не пропадет." Вы, гово-  
рит, будете спасены, и ни малейшая  
частичка ваша не пропадет, хотя  
множи и будет казаться, что пропа-  
ла; только нужно терпеть. Ибо тер-  
пением вы можете приобрести ваши  
души.

Враг приступает, как бы с наме-  
рением взять в плен, и старается  
захватить ваши души, наведши  
на вас бедствия; но вы вместо сере-  
бра дайте терпение, и этим выку-  
пом приобретете ваши души и



и не потерпите в них вреда. Обрати  
внимание на выражение: „некоторые  
из вас умертвят“, и тот уразумеешь  
оное несколько глубже, именно: умер-  
твят вас не всецело. Вы состоите  
из двух частей: души и тела. Нету  
и другое, но одно у вас, то есть тело,  
умертвят, а души ваши вы терпе-  
нием приобретете. Об этом Он и в  
другом месте сказал: „и не бойтесь  
убивающих тело, души же не могу-  
щих убить.“ (Мф. 10. 28). (Бл. Феод. Толк. т. 2. стр. 218)

„И не бойтесь убивающих тело,  
души же не могущих убить; а  
бойтесь более того, Кто может  
и душу и тело поубить в геенне.“  
(Мф. 10. 28)

„Ужасает презирать и самую  
смерть. Наказание в геенне, говорит,  
страшнее смерти: потому что  
обыкновенные убийцы убивают одно  
тело, души же иногда доставляют

еще благо, тогда как Бог, ввер-  
гая в геенну,  
называет и ду-  
шу и тело. В  
геенне сказал,  
означая этим  
словом вечное-  
ть наказания.“  
(Бл. Феод. Толк. т. 1. 103)

„Потому, от-  
ложив всякую  
нечестоту и  
остаток злобы,  
в кротости примите насаждаемое  
слово, могущее спасти ваши души.“  
(Иак. 1. 21)

„Братия! если кто из вас уклонит-  
ся от истины, и обратит кто  
его, пусть тот знает, что обра-  
тивший грешника от ложного  
пути его спасет душу от смерти



и покроем множество грехов"

(Иак. 5. 19, 20)

"Глаза у них исполнены лобострастия и негрезпанного греза; они превращают неутвержденные души; сердце их приучено к лобострастиям; это елика проклятия."

(2. Тимр. 2. 14)

"Ибо слово Божие живо и действенно и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа, составов и мозгов, и судит помысленна и намерения сердечные. И нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено и открыто пред очами Его: Ему дадим отчет."

(Евр. 4. 12, 13)

"Говорит нечто страшное, или что (слово Божие) дух отделяет от души и оставляет ее лишеной проиходящей от него светости, что Господь и назвал в Евангелии

"разделением надвое" (Мр. 24. 51)... Человек лишается духовного достоинства, потом наказывается. Или что оно проникает и самые бестелесные существа. Чтобы, слыша о частях души, они не сделались беспечными в предлокеми, что это неизвестное наказание, предлагает и о телесных членах. Ибо более очевидное и открытое действует сильнее... Богу свойственно судить, то есть испитывать и ведать помысленна... Не только испитывает и ведает сердца людей, но хотя бы ты указал на ангелов и архангелов, на херувимов и серафимов, все открыто пред Ним. Ничто не может укрыться от Его очей.

Ему, говорит, отдадим ли ответ и отчет в делах своих." (Бл. Феод. Тимр. 14. с. 593, 594.)

"Любите же наставника ваших и будьте покорны, ибо они неукротимо пекутся о душах

важные, как обязанные дать от-  
чет; чтобы они делали это сра-  
достью, а не воздыхая, ибо это для  
вас бесполезно. (Евр. 13.17)



Успенский собор (Кремль).

„Да слышат наставники, что как  
народ должен повиноваться, так и  
священник должен неукоснительно пе-  
чить о народе, так как ему предстоит да-  
ть ответ за грехи их.“ (Вн. Феоф. Б. т. 4. с. 675)

## Благодать Божия.

„И от полноты Его все мы при-  
няли и благодать на благодать,  
ибо закон дан чрез Моисея; благо-  
дать же и истина произошли  
чрез Иисуса Христа.“ (Им. 1. 16, 17)

„И это слова Предтечи, говорящего  
о Христе, что все мы, пророки,  
приняли от полноты „Его“. Ибо Он  
имеет благодать не такую, какую  
имеют духовные люди,  
но, будучи источником  
всякого добра, великой муд-  
рости и пророчества,  
обильно изливает ее на  
всех достойных и при-  
таком излиянии оста-  
ется полон, и никогда  
не истощается. И мы  
приняли „благодать“,  
радуемся, нового завета, вмес-



Ангел пустыни  
(Святой Пророк  
Иоанн Предтеча)

то благодати законоположения. Поскольку тот завет устарел и отменялся, то вместо его мы принимаем новый. Почему же, скажут, назван ветхий завет благодатию? Потому, что и иудеи усмоблены и приняты по благодати. Ибо сказано: Я избрал вас не за множество ваших, а за отцев ваших. И ветхозаветные приняты по благодати, и мы очевидно спасены по благодати.



Авраам, приносящий в жертву Исаака

Объясняет нам, какими образом мы приняли величайшую благодать вместо благодати малой. Говорит, что закон дан через Моисея, то есть Бог употребил посредником человека, именно Моисея, а Новый завет дан через Иисуса Христа. Он

называется „благодатию“, потому что Бог даровал нам не только прощение грехов, но и сыновство; называется и „истиною“, потому что Он яeno проповедал то, что ветхозаветные видели или говорили об-разно. Сей новый завет, называемый и благодатию и истиною, имел посредником не просто человека, но Сына Божия. Принять и то, что о ветхом законе сказал: „дан“ через Моисея, ибо он был подчиненный и слуга, а о новом — не сказал: „дан“, но: „произошел“ от Господа нашего Иисуса Христа, как от Владыки, а не от раба, и в конце достиг благодати и истины.



Закон „дан“ Богом через посредство Моисея; благодать „произошла“, а не дана, через Иисуса Христа.

"Произшла" - знак самостоятельности, "дан" - рабства." (Бл. Феод. Толг. т. 2. с. 283, 284)

"Но мы веруем, что благодатию Господа Иисуса Христа спасемся как и они." (Рим. 15. 11)

"Итак, прежде закон спасал тех, кто соблюдал все, что написано в законе; а ныне благодать Господня, и без соблюдения закона, спасает через веру." (Бл. Феод. Толг. т. 3. с. 110)

"Или вы думаете, что напрасно говорит Писание: "до ревности любит дух, живущий в нас? Но тем большую дает благодать; поэтому и сказано: Бог гордым противится, а смиренным дает благодать." (Иак. 4. 5, 6)

"... Ибо Писание напрасно, без основания или по зависти, не запове-

дует нам невозможного, но сильно желает, чтобы через его увещания вселилась в нас благодать. Поэтому, если вы покорны Писанию, то смирнитесь пред Богом и получите благодать через возвышение от Него... Если смерть вошла в мир через зависть дьявола (Рим. 8. 24), и если Христос, по Писанию, вселился во внутренняго нашего человека (Еф. 3. 16, 17), то вселился для того, чтобы упразднить смерть, произшедшую от зависти.

Но Он не только это подает, но и большую благодать. "А, говорит Он, пришел для того, чтобы имели жизнь, и имели с избытком" (Ив. 10. 10) А что Бог вселился в нас по великой любви к нам, это ясно выразил Исаия, когда сказал: не ангел, ни посредник, но сам Господь спас нас (Ис. 33. 22), по любви к нам и полегкому о нас. Как же станем



тель даровал и большую благодать?  
Иезекииль наветника нашего са-  
тану. Почему и прибавлено: „Гор  
гордыли противится.“ Ибо как  
не горд тот, кто возмашает,  
„обняли рукою всю вселенную  
как мехо.“ (Ис. 10. 16) (Тол. Загор. Толк. т. 3. с. 186,  
185)

„Но дар благодати не как преступ-  
ление. Ибо если преступлением  
одного подверглись смерти многие,  
то тем более благодать Божию  
и дар по благодати одного Че-  
ловека, Иисуса Христа, преобу-  
точествуют для многих. И дар не  
как суд за одного согрешившего;  
ибо суд за одного преступление  
к осуждению; а дар благодати  
к оправданию от многих пре-  
ступлений.“ (Рим. 5. 15, 16)

„Христос, говорит, доставил поль-  
зу не в такой лишь мере, в какой при-

чинил вред Адам. Если грех  
столько был силен, что  
веледствие падения одно  
во осуждении все по-  
толки его, хотя они  
не нами; то гораздо боль-  
ше и обильнейшее дей-  
ствие произведет на  
многих благодать Божия  
Отца, и не только Его но и Сына  
Его. И дар Божий не может быть  
равномерен осуждению чрез одного  
согрешившего. Ибо „грех“, то есть  
грех, подлежащий осуждению, про-  
истекающий „из единого Адама“,  
„во осуждение“, то есть к смерти,  
и множество грехов всегда существ-  
вовали в потомстве его, так что  
люди находились во власти многих  
грехов и смерти. „Дар не от мно-  
гих преступлений во оправдание“,  
то есть благодать не только  
изгладил этот единствеший.



грех, но и другие грехи, за ними сле-  
добавшие; ибо стала для нас в от-  
радание, подавая нам отпущение  
всех преступлений, совершенных  
после надежды." (Тл. Феодр. Болг. т. 4, с. 34, 35)

"Грех не должен над вами господ-  
ствовать, ибо вы не под законом,  
но под благодатью." (Римл. 6, 14)

"До пришествия Христова, гово-  
рят, тело ваше было удобопобедимо  
для греха. Тогда не было еще ни  
вспомоществующего Духа, ни кре-  
щения, могущего умерщвлять. По-  
этому и закон, предписывая, что  
делать, ничем не успел. По прише-  
твии же Христовом, борьба сделалась  
легче; почему и подвиги у нас, как  
погибших большие пособия, труд-  
нейшие.

Итак, грех не будет господствова-  
ть над нами, если не слишком будем

уступать ему. Теперь не закон, кото-  
рый только дает заповеди, а посо-  
бия не оказывает ни малейшего, но  
благодать, которая прощает преже-  
ние грехи и укрепляет для будущего."

(Тл. Феодр. Болг. т. 4, с. 38, 39)

"Но благодатью Божи-  
ей если то, что если; и  
благодать Его во мне не  
была тщетна, но я более  
всех их потрудился; не  
я, впрочем, а благодать  
Божия, которая со мною." (1 Кор. 15, 10)



"Недостатки приписывает самому  
себе, а совершенства относит к бла-  
годати Божией. И это сказал со все-  
ренности; ибо не сказал; я сделал достой-  
ное благодати, но; благодать Божия,  
сущая во мне, оказалась не тщетною.  
Как? Потому что я потрудился бо-  
лее всех апостолов. И не сказал; я подвер-  
гался опасностям, но ограничил по-

жвалу свою скраиним именов труда.  
Говорит это сам о себе для того, чтобы  
авитесь достойним веры. Ибо учитель  
дрожим быть достойн веры. И то са-  
мое, что я потрудился, не мое соверше-  
тво, но дело благодати Божией."

(Бл. Феодр. Толк. т. 4, с. 194).

"Мы же, как споспешники, умоляем  
вас, чтобы благодать Божия не тщет-  
но была принята вами." (2 Кор. 6. 1)

"Мы говорим, споспешествуем и вам  
и Богу: вам, чтобы вы спаслись, а Богу,  
чтобы исполнить волю Его, то есть о  
вашем спасении. И "молим" вместо  
Присяга, да не до второго пришествия  
Его, и до тех пор, пока существуем  
в сей жизни, дабы вы не вотще приня-  
ли благодать Божию. Ибо что поль-  
зы — получить свободу от грехов бла-  
годатию Божиею, а потом муча-  
няться или по своей безопасности?  
Снова является вражда, и благодать

к нам становится наконец тщетною.  
Итак не думайте, что одна вера состав-  
ляет приращение; мучения и жизнь."

(Бл. Феодр. Толк. т. 4, с. 238)

"Ибо сказано: во время благоприя-  
тное Я услышала тебя и в день спа-  
сения помог тебе. Вот, теперь вре-  
мя благоприятное, вот, теперь день  
спасения."

(2 Кор. 6. 2)

"Какое это благопри-  
ятное время? Время  
благодати, в котором  
прощение грехов и сооб-  
щение оправдания. Время  
благоприятное есть то,  
в которое Бог принимает  
нас, выслушивает  
нас и спасает нас. Ибо  
во время суда Он не будет  
ни выслушивать, ни  
помогать, ни спасать. Итак, мы долж-  
ны подвигаться в это время благодати:



Страшный суд. Фрагмент

потому что легко получили награды."  
(Тол. Зоогр. Тол. т. 4. с. 239)

"В похвалу славы благодати Своей, которую Он благодетельствовал нам в Возлюбленном, в Котором мы имели искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его, каковую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и разумении, открыв нам тайну Своей воли, по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем." (Ефес. 1, 6-9)

"Потому, говорит, Он предопределил нас к усыновлению, что желая, сильно желая, стремился (это ведь и есть благоволение) показать славу благодати и благодеяния Своего. Но разве ищет славы Бог? Нисколько: Божество же в челе не имеет нужды, но желает прославления от нас, чтобы мы как можно более возлюбим

ли Его... "По богатству благодати Его, каковую Он в преизбытке дал нам". Сделал же это, говорит он, по богатству благодати Своей. Заметить эти усиленные выражения: нам дано богатство и богатство Божие, богатство благодати, и не просто благодати, но преизбыточно измил..." Во всякой премудрости и разумении, открыв нам тайну Своей воли". То есть благодать измил на нас для того, чтоб, сделав нас мудрыми и разумными, "сказать нам тайну воли"; он как бы говорил: тайное сердца своего сказал нам. Или же таким образом: "чтобы показать нам тайну во всем разуме и мудрости", то есть глубины великой мудрости и разума. Ибо врагов, приметил предвзвешав, удостоит столь великих благ и это в конце времен и чрез крест, не дело ли это великой мудрости? Сделал же это, как хотел, как "прежде положил"

и предопределил „ в Нем „разумеемся  
во Христе.“ (Бл. Феодр. Толк. т.ч. с. 322, 323)

„ Ибо благодатью вы спасены через  
веру, и сие не от вас, Божий дар: не  
от дел, чтобы никто не хвалился.“

(Ефес. 2. 8, 9)

„ Сказав о том, что касается Бога,  
именно, что мы спасены благода-  
тию, присовокупляет и то, что  
принадлежит и нам — „через веру“,  
чтоб не нарушить свободы воли.

„ И сие не от вас, Божий дар“. Слова  
как бы умиляет это, говоря,  
что и вера не от нас; потому что  
если бы Он не пришел, если бы не приз-  
вал, мы и не последовали бы. Так что  
и сия (вера) — дар Божий. Или же  
имаме: не веру называет даром Бо-  
жиим, а спасение через веру, — вот  
что есть дар Божий. Ибо пусть  
вера и наша, но как бы она одна  
могла спасти, если бы Бог не возбла-

говолит принимать нас  
ради ее, чтобы не совел  
быть нам безучастни-  
ми (в деле нашего спа-  
сения), — но являться  
привносителями некто  
и от себя. „ Не от дел,  
чтобы никто не хвалил-



ся.“ Это не значит, чтобы Бог отверг  
нас, имеющие дела, но что и те же, ко-  
торые пошл бы сделали, спас бла-  
годатию, так что после этого ник-  
то не имеет права хвалиться.“

(Бл. Феодр. Толк. т.ч. с. 331)

„ Каждому же из нас дана благодать  
по мере дара Христа.“ (Ефес. 4. 7)

„ Слово ваше да будет всегда с бла-  
годатию, приправлено солью, дабы  
вы знали как отвечать каждому.“  
(Колос. 4. 6)

„ Да будет, говорит, слово ваше при-  
ятно; однакоже да не впадает оно в

безразборчивость и необдуманность, но да будет и сдержанно. Убо это означает „соль“. Да не будет оно сверх меры весело, ни сверх меры сурово. Как пища, если не посолена, бывает неприятна, так а если пересолена, то и в рот ее взять нельзя, — и в том и другом случае — несведобна; так и слово... Убо дерзость в слове — не признак смелости, а признак тщеславия. (Тл. Феод. Б.Т.Ч.с. 436)

„Итак, укрепляйся, сын мой, в благодати Христа Иисуса.“  
(2.Тим. 2. 1)

„Ее имей сподобницею (благодать), чрез нее мы получили власть наступать на змей и скорпионов, и на всякую вражескую силу, и не терпеть никакого вреда.“  
(Тл. Феод. Толк. т. 4. с. 528)

## Сердце и совесть.

„В день сей Господь Бог твой заветствует тебе исполнить (всё) постановления еси и законы: соблюдай и исполний их от всего сердца твоего и от всей души твоей.“ (Втор. 26. 16.)

„И дам им сердце, чтобы зная Меня, что Я — Господь, и они будут Моим народом, а Я буду их Богом; ибо они обратятся ко Мне всем сердцем своим.“ (Иер. 24. 7.)

„Избавление переселенцам обещается, конечно, в случае их обращения к Богу, которое в свою очередь произойдет, совершится под особым действием возрождающей сердца людей божественной благодати.“  
ср. Втор. IV. 29. (Толк. Глгб. Лохвич. т. с. 79)



„Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: Вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом.“ (Иер. 31. 33)

„После тех дней“ — то есть после того печального будущего, которое предстоит пережить отверженному Богом Израилю. Первое отличие нового завета от ветхого заключается в том, что на место столицы пред глазами человека буквы закона, возбуждающей в нем желание противления воле Божией, содержание той буквы закона войдет в самое внутреннее существо человека и добрые дела будут совершаться самим человеком

по собственному побуждению. Вот что значат слова: „Вложу закон Мой во внутренность их, и на сердцах их напишу его.“ Второе отличие нового завета от ветхого — то, что тогда на самом деле будет существовать единение между Богом и Израилем, которое доселе было известно только по имени, на словах: „и буду им Богом, а они будут Моим народом.“

(Толк. Библи. Логункина. т. с. 97)

„И дам вам сердце новое и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное и дам вам сердце плотяное.“ (Иер. 36. 26)

„Возобновляется обетование Ил. 19, 20; см. там „Сердце новое“, восприимчивое ко всему божественному.“ „Дух новый“, именно Божией, как объясняется в след. стихе. Это и производится в христианстве Духом Свя-

тymi, который сообщается верующим только после крещения." (Толк. Библи. Логунки т, с. 436.)



"Господь Помощник мой, и Защититель мой; на Него упова сердце мое, и помози ми, и процвете плоть моя, и волю мою исповенся Ему". (Пс. 27. 7)

"Благодарит Пророк Господа и показывает причину скорой помощи — "упование сердца" его на Бога. Ибо когда сердце веселое, тогда и лицо цветет, а пребывающее в печали — помирается. Ибо скорби сильно изуряют лицо, а веселие восстанавливает." (Кирилл, Лествичник) (стр. 103)

"Веселитесь о Господе, и радуйтесь, праведнии, и хвалитесь,

всех правих сердцем." (Пс. 31. 11)

"Никогда да не радуется пуеть собственным своим преспением, когда высоко мудрствует о Боге, как Помощнике и Покровителе, и в этом обретает для себя утешение. Ибо любви добродетели не могут быть тверды без Божьего охранения их. "Хвалитесь же, о Господе да явится." (2 Кор. 10. 17) (Феодорит.) (стр. 119)

"Ико о Нем возвеселится сердце наше, и во имя святое Его уповахом." (Пс. 32. 21)

"Псалмопевец показывает, что кто с великой радостью принимает оскорбления за "имя Господне", тот за свое терпение удостоится божественного, веселия сердца." (Василий В) (с. 127)





„ Лице ополчится на мя полк,  
не убоится сердце мое,  
аще встанет на мя  
брань, на Него аз уповаю.  
(Пс. 26, 3)

„ Кто не обучен еще  
брани со врагом, тому  
приходят помысли бо-  
язни, уныния и блуда. Противое-  
пять им надо твердым сердцем:  
ибо борцы, если не подвизаются,  
не бывают увенчаны; и воины,  
если не покажут своего искусст-  
ва в брани, не удостоиваются  
почестей. Смотри, какой был  
Давид! Не поешь ли ты его ска-  
лы? ” (Дорофей) (стр. 98)

„ Отврати лице Твое от грех мо-  
их и вся беззакония моя очисти.  
Сердце чисто созижди во мне, Боже,  
и дух прав обнови во утробе моей.  
(Пс. 50, 11, 12)

„ Слова обращается Давид к испо-  
веданию и ищет прежней близости  
к Богу. Просит Бога возрадова-  
ть слух души его вестью о поми-  
ловании. ” (Златоуст, Афанасий) (с. 210)  
„ Сердце чистое ” есть сердце ми-  
ряющее великую тварную природу:  
человека, птицы, животных, предме-  
тов и... даже демонов. От  
великой и сильной жалости и  
от великого терпения уменьша-  
ется сердце такого человека и не мо-  
жет оно вымести какого-либо  
вреда или малой печали, претер-  
певаемой тварью: а потому о без-  
словесных, и о врагах истинных, и  
о делающих ему вред жестоко со-  
слезами приносит молитву, что-  
бы сохранились и были помилова-  
ны. Пророк просит „чистоты сер-  
дца” в отношении друг к другу.  
Достигнуть же сего не иначе воз-  
можно, как чрез единого Иисуса.

Доказывается "чистота сердца" нерасеянной молитвой. Человек дело — приобрести "чистое сердце"; много нужно человеку борения и труда, чтобы "честным" иметь совесть и сердце, и всецело искоренить в себе зло: "от сердца бо исходит помыслиемая злая... и скверная чело-  
век (Мф. 15. 19-20).

Великий, имеющий вражду к ближнему, имеет сердце нечистое (и есть проклятем) и по закону Моисеевому недостойно даже входить в дом Господень. "Сердце чистое" — есть кроткое, смиренное, не лукавое, простое, доверчивое, не лживое, доброе, неподозрительное, незлобивое, некорыстное, независтливое, непрельбодействующее. Душа находится в самой середине существа человека — в "сердце", поэтому часто и называется она сердцем, а оно — душою. Сердце — есть душа наша.



Оно - око существа человеческого:  
чем оно чище, тем яснее, быстрее  
и дальше видит. "Дух правый —  
есть Дух Светлый, Дух смиренный,  
выводящий на правый путь. "Во  
утробе моей" — внутри меня [2]"  
(Исаак, Макарий В., Антоний В., Анд-  
роник, Марк Подвижник, Григорий  
Тоголов, Василий В., Исаия, Ио-  
анн Кронштадский, Талала, За-  
тоуец.)" (стр. 210)

"Возвеселится праведник о Гос-  
поде и уповаает на Него, и похва-  
лятся все правым сердцем."  
(Пс. 63. 11)

"Правые сердцем — люди чисто-  
сердечные, устраивающие помил-  
овой к Богу, исполнявшие радос-  
ти и веселия, утверждающиеся в упо-  
вании на Бога." (Иероним, Феодорит)  
(с. 248).

"Какъ благъ Богъ Израилевъ, правымъ сердцемъ."  
(Пс. 72. 1) 82

"Правые сердцем" это те, которые свою  
волю соглашают с Божиею волею, а  
не усилваются склонить Божию во-  
лю к своей воле. Не желай и не усми-  
райся, чтобы Бог поступал во всем  
по твоему желанию, но делай то, что  
Богу угодно." (Иероним, Иоанн Подольский).  
(стр. 237)

"Настави мя, Господи, на путь Твой,  
и пойду во истине Твоей; да возвесе-  
лится сердце мое боящимся имени  
Твоего. Исповелся Тебе, Господи Боже  
мой, всею сердцем моим, и прослав-  
лю имя Твое в век." (Пс. 85. 11, 12)

"Пророк просят страха предъ Ним-  
ибо отсюда приходит к нам истин-  
ная радость сердцу и душе." (Златоуст).  
"Четвертое исповедание — в том, чтобы  
отвергнуть грех от всей души и ни-  
когда уже не возвращаться. Грехеде  
исповедания грехов Пророк не велит  
прославлять Бога, ибо желает, чтобы

имя Божию произносили „цетали  
чистыми.“ (Златоуст). 100 ср. 343, 344)

„От слуха зла не убоится, что во  
сердце его уповати на Господа“ (Пс. III. 7)

„Он всецело сердцем устремлен к Богу  
и не рассеивает ум; ибо все козми пра-  
исходят от денег и для денег, и все за-  
боты людей направлены к ним. Не толь-  
ко милостивый не убоится „врагов“, но  
еще ожидает и излобления их, по  
причине упования на Бога.“ (Златоуст,  
Феодорит). 100 ср. 461)

„Всею сердцем моим взываю Тебе,  
не отрини мене от заповедей Твоих.  
В сердце моем скрыта словеса Твоя,  
яко да не софрешу Тебе.“ (Пс. 118. 10, 11)

„В древности сердцем называли всю  
внутреннюю жизнь. „Не отрини“, то  
есть не отыми благодати Твоей,

Господи; без содействия которой не-  
возможно исполнить заповедей Твоих.  
(Феодран). Опасно говорить не только  
ложное, но и истинное  
(божественное), когда  
объявляет кто, чего воб-  
се не должно возвещать.  
Не должно пометать би-  
сер пред свиньями, ни да-  
вать святая псам (Мф. 7. 6).



Когда Господь дарует тебе прочесть  
и узнать какое слово из Писания,  
позаботься, чтобы оно не прошло  
мимо (даром); но поучайся в нем умом  
своим, начатами его в сердце твоем  
и неизгладимо сохрани в памяти  
твоей (Златоуст, Афанасий, Феодорит,  
Ефрем). (ср. 487)

„Возвах всею сердцем моим, чести-  
ми мя, Господи, оправдания Твоя  
взыщу.“ (Пс. 118. 145)

„Всею сердцем — то есть телом, и душою, и духом от всего усердия, Господь видит и чувствует боль сердца нашего...“ „Господь вопиет всею сердцем к Богу, иже о злобе коей не поминает, и лучше Бог на вопль сердечный, нежели на устный преклоняется; якоже и Моисей молва зовяще к Богу, и рече ему Бог; „что вопиеш ко Мне!“ (Алек. 14.15). (Златоуст. Лествичник, Феодорит, Феодан, Псалтирь с толкованием)

(сир. 520)

„Когда же продолжася страшивать Его, Он воскловивши, сказал им: кто из вас без греха, первый брось на нее камень. И опять, наклонивши низко, писал на земле. Они же, услышав то и будучи обличаемы совестью, стали уходить один за другим, начиная от старших до последних; и осталася одна Улице и немизина, стоящая посреди.“

(Ик. 8. 7-9)



Г. И. Семирадский. Грешница. Фрагмент. 1873

„Добрый человек из доброго сокровища сердца своего выносит доброе, а злой человек из злого сокровища сердца своего выносит злое, ибо от избытка сердца говорит уста.“

(Лк. 6. 45)

„Ибо сердце каждого есть сокровищница. Если она вмещает добро, то и человек добр, и говорит доброе; если же сердце полно зла, то и человек

зол, и говорит злое. Вся эту речь можем разуметь и о фарисеях. Ибо Он, обращаясь к ним, сказал: вообрюсь прежде бревно из своего глаза, и тогда уже сучец из глаза брата своего, подобно как и в другом месте сказал: "оцеким волющие комара, а верблюда поглощающие" (Мф. 23. 24). Как же, говорит, вы, фарисеи, будучи имеяиши деревьями, можете прииметь добрые плоды. Ибо как учение ваше шило, так и жизнь, так как вы говорите от избытка сердца. Как же вы будете исправлять других, и наказывать преступлеиши других, когда сами грешите больше."

(Ев. Феоф. Фил. т. 2. с. 55)

"Посему и сам подвизаюсь всегда иметь непорочную совесть пред Богом и людьми." (Дел. 24. 16)

"Совершенную добродетель являем мы тогда, когда и людям не подаем поводов к соблазнам и пред Богом ста-

раемся быть непорочными." (Ев. Феоф. Фил. т. 3. с. 159)

"Послушавшии истинне чрез Духа, очистив души ваши к нелицемерному братолюбию, постоянно любите друг друга от чистого сердца." (1 Тимф. 1. 22.)



"Должно знать, что слова "в братолюбии нелицемерно" нужно читать в таком порядке: от чистого сердца любите друг друга постоянно, к нелицемерному братолюбию. Ибо окончание дела обыкновенно следует за тем, что производилось для него. А как за постоянною любовью друг к другу от чистого сердца следует нелицемерное братолюбие; то справедливо, чтобы слова "от чистого сердца" и прочие стояли впереди, а слова "нелицемерное братолюбие" после них." (Ев. Феоф. Ф. т. 3. с. 200.)

„Господа Бога светите в сердцах ваших; будьте всегда готовы всякому, требующему у вас отчета в вашем уповании, дать ответ с кротостью и благоговением. Имейте добрую совесть, дабы тем, за что злое слово вас, как злодеев, были постыжены порицающие ваши добрые дела.“

(1. Тимр. 3. 15, 16)

„Вместе с Исаиею (8. 13), заповедует светить Господа в сердцах, то есть не превозноситься видимыми делами, но в тайной клетке сердца совершать освящение Господа, которое состоит в удалении от скверн, то есть от злых нравов языческих. Так Его светите.

А светится Он чрез ваше доброе поведение, когда прочие люди прославляют Его, как и сам Богочеловек повелевает: „так да светится свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела“ (Мф 5. 16.). Слова: „дать ответ и прочая, должно соединить со словами:

являть добрую деятельность (совесть или лице блгу). Ибо когда будете делать это с кротостью и приличием, тогда и сами уверитесь, что вы имаете добрую совесть, и имеющих доброе понятие о вас поощрите... Апостол повелевает верному человеку всегда быть готову к отчету в вере, чтобы, когда бы ни стали спрашивать нас о вере, мы всегда могли легко отвечать, и делать это с кротостью, как и все вообще, как бы в присутствии самого Бога. Ибо в присутствии своего господина ни один благоразумный раб не бывает дерзок. Польза от сего та, что неверные узнают, каковы мы, и будут справедливы к нам... Поскольку обвиняли нас во многих беззакониях и выставляли надежды наши напрасными, то



Т. Филатьев.

апостол заповедует приготовить обдуманнне ответы, и иметь нелицемерную, которую и называет совестью." (Бл. Феодр. Толк. т. 3. с. 211, 212)

"Так и нае мне подобное сему образу крещение, не плотской нечестоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа, Который, восшед на небо, пребывает одесную Бога, и Которому покорились Ангелы и Власти и Силы." (1Петр. 3.21,22)

"Связь такая: так и нае спасет не подобное сему образу крещение, не плотской нечестоты омытие, но впрошение или выграшивание доброй совести пред Богом. Ибо сознающие за собою доброе, то есть привязанные к нелицемерной, оне-то и прибегают ко светому крещению. Что же делает крещение спаситель-

ным? Воскресение Христово. Ибо прежде страданий и воскресения своего Христос объявил: "если кто не родится от воды и духа" и так дал. (Ин. 3.5), а по воскресении заповедал крестить все приходящие народы во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Мф. 28.19)." | Бл. Феодр. Толк. т. 3. с. 214



Воскресение Христово

"Истинно говорю во Христе, не лгу, свидетельствует мне совесть моя в Духе Святом, что великая для меня печаль и негреетанное мучение сердцу моему" (Римл. 9.1,2)

"Дабы ты поверил мне, говорит, истинно говорю о Христе, не лгу. В доказательство этого приводит трех свидетелей: Христа, собственную совесть и Святаго Духа, говоря: великая у меня печаль, смердающее сердце мое при



имени евреев, что они насодается вне  
благодати; о чем и намерен он говорить.”  
(Бл. Феодр. Толк. т. 4, с 58)

„Ибо похвала наша сия есть сви-  
детельство совести нашей, что мы  
в простоте и богоугодной искренно-  
сти, не по плотской мудрости, но по  
благодати Божией, живем в мире, осо-  
бенно же у вас”. (2 Кор. 1. 12).

„Вот, что, говорит, служит для  
нас источником утешения; совесть  
наша, свидетельствующая нам, что  
гонят и преследуют нас за то, что  
поймали нас в худых делах, но за  
добродетель и за спасение многих.

Итак, первое утешение происходит  
от Бога, а сие, говорит, происсте-  
кает от чистоты совести моей,  
поэтому и называет его похвалой,  
показывая этим великую силу убе-  
ждения, какую имел в чистой совести.

„Что, говорит, свидетельствует нам

совести? и почему мы жвалимся? Но  
и потоплю, что мы поступали в „прос-  
тоте”, то есть в незлобии сердца, и  
чистоте, то есть в искренности и от-  
кровенности ума, не имея ничего, что  
нужно бы было скрывать, ничего зазор-  
ного; это приемлет Бог. Говорим это,  
имея в виду коварные лицеисловов.  
„Не по плотской мудрости”. Но есть  
без изысканных слов и хитросплетен-  
ных чувствований. Ибо мудрость  
плотская такова, что они надмева-  
ются ею, а он отвергает и презирает  
ее. „Но по благодати Божией”. Но есть  
по данной Богом мудрости, знамени-  
ям и чудесам, бывшим по благодати  
Божией. Величайшее же составляет  
утешение, когда кто в себе самом  
имеет свидетельство, что делает все  
не человеческою силою, но благодатию  
Божиею. И не в Коринфе только, но во всей  
мире. Заметить, как он собственное дей-  
ствие относит к благодати Божией.”

"Юношеских похотей убегай, а держись правды, веры, любви, мира со всеми призывающими Господа от чистого сердца." (2 Тим. 2. 22)

"Правдой называет добродетель вообще. "Веры." Истинной и твердой (верой) и расположением к тем, кого любим. Как бы так говорит: не будь неверен и не тверд. Доверяй только тем, которые призывают Господа истинно и неизменно, которые любят мир и не склонны к распрям; с ними обращайся." (Бл. Григор. Богосл. т. 4. с. 534)

"Да преступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплемлем очистив сердца от порочной совести, и омыв тело водою чистою." (Евр. 10. 22)

"Со истинным сердцем." То есть, с чуждым лукавства, неизменно по отно-

шению к братьям, или не сомневающимся, несколько не колеблющимся и не недоумевающим относительно будущим (благ), и потому не впадающим в малодушие... Научает нас, под каким условием мы не впадаем в малодушие, а именно, если будем иметь полноту веры, то есть, веру и твердую и совершеннейшую. Ибо можно веровать, но не вполне. Поэтому необходима вера полная и несовершенная.

"Кроплемлем очистив сердца от порочной совести." Сказавши о вере, теперь показывает, что требуется не одна только вера, но и добродетельная жизнь. Иудеи окропили тело, мы же сердца, чтобы не сознавать за собою ничего лукавого. Мы будем окроплены самою добродетелью, или благодатью Духа, отпугивающего нас в купели грехов



Св. Ап. Павел



и укрепившего нас так,  
что, если постараемся,  
мы не впадаем уже бо-  
лее в них (грехи).

„И омыв тело водою чист-  
тою“: Водою крещения.

„Чистою“ же, или дела-  
ющей чистой, или

не имеющей примеси крови, как в  
древности с примесью пепла. Хотя  
благодать Духа в крещении и души  
очищает, однако Павел соединял  
здесь видимое с невидимым. По край-  
ней мере, при самом совершении  
крещения для тела берется вода.  
Так как мы двойственны, то и очи-  
щение двойное” (Тл. Феоф. Толк. г. Ч. с. 642)

## О сердце невозрожденном

(Исх. 8.11.)

„Не скоро совершается суд над  
худыми делами; от этого и мещра-  
шится сердце снов человеческих  
делать зло“ (Еккл. 8.11.)

„Рече бедумен в сердце своем:  
несть Бог, растлеша и омерзди-  
шася в беззаконных, несть творяи  
благое“ (Пс. 52.1)

„Враг, если не произведет в душах  
людей забвение Бога и как бы отреке-  
ние от Него, то не может склони-  
ть ум к похоти плоти, к разре-  
шению на грех, к вимопитию, к  
пиршествам, к богатству и ко вся-  
ким другим непотребствам. Когда  
же успеет в этом, тогда самовласт-  
но завладевает душою и, отторкнув  
ее от Бога, ввергает ее в огонь неуча-



сильный на вечное  
мучение с собою".  
(Студит). (сир. 216)

"Не прильте мне  
сердце строптиво,  
уклоняющееся  
от мене лукава-  
го не познаю. Окле  
ветаящего тай  
искреннего своего,  
сею изгоняю: гор  
дым оком, и несм-  
тым сердцем, с ним не ядох."

(Пс. 100, 4, 5)

"Возлюбил прекрасную науку  
не только клеветать, но даже  
и не слушать осуждающих,  
потому что общение со злыми  
повреждает добрые нравы. Эти  
слова относятся и к диаволу.

Никто так не извращает жиз-  
ни людей, как постепенная довер-

чивость ко всяким речам. Ибо  
Гисание говорит: "не всякому  
словеси ели вери" (сир. 19, 16). Когда  
кто-нибудь что скажет против  
другого — не верь легкомысленно,  
но тщательно исследуй и на деле  
удостоверься и потом уже верь.

И если ты осуждаешь даже мысль  
— тем не менее делаешь виновным  
во грехе, когда не имея никаких  
доказательств, осуждаешь, как  
часто случается, по одному подо-  
зрению и пустой клевете." (Златоуст)

(сир. 396, 397)

"Далее сказал: исходящее из че-  
ловека оскверняет человека, Ибо  
изнутри, из сердца человекес-  
кого, исходят злые помыслы,  
прелюбодеяния, любодеяния, убий-  
ства, кражи, лихоимство, злоба,  
коварство, непотребство, завие-  
тливое око, богохульство, гордо-  
сть, безумство — все это зло

изнутри исходит и оскверняет человека." (Лк. 7.20-23)

"Господь начинает здесь постепенно раскрывать смысл закона, и говорит, что мечто, входящее внутрь, никого не оскверняет, но осквернит то, что исходит из сердца. Под "лукавым оком" понимает или зависть, или распутовство: потому что и завистливый бросает на завидуемого обидчиво лукавый и язвительный взгляд, и развратный, засматриваясь своими очами, стремится к делу лукавому. "Хулою" называется оскорбление Бога: если, например, кто станет говорить, что нет промышля Божия, то это будет хула: почему Господь и собокупляет свою "гордыню". Гордыня есть как бы пренебрежение Бога, когда кто, сделав доброе дело, приписывает

его не Богу, а собственной силе. Под "безумством" разумеет обиду против ближних. Все эти страсти оскверняют душу, и возникают и исходят из нее. (Грнтма есть прикровенная речь); то Господь сначала упрямил их, сказав: "таким и вы неразумны есте?" но потом разрешил им то, что было для них недоборазумительно.

(М. Флор. Гол. т. 1. с. 310.)

"Потому не могли они веровать, что, как еще сказал Исаия, народ сей ослепил глаза свои и окаменил сердце свое, да не видят глазами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтобы Я исцелил их." (Ис. 12.40)

"Слова: "не могли они веровать" — означают то же, что "не хотели". Ибо злой и лукавый чело-



век, доколе остается таким, то  
есть избирает злое, не может веро-  
вать. Когда же слышим, что Бог  
ослепил глаза их и окаменил серд-  
це их, не думай, что Он просто  
одних делает добрыми, а других  
злыми (прочь такая мысль!), но под  
совершенным ослеплением разумей  
оставление от Бога". (Бл. Феодр. Б. т. 2, с. 469)

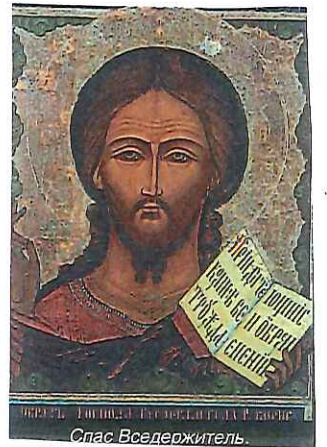
"Лицемеры! хорошо пророкество-  
вал о вас Исаия, говоря; приближа-  
ются ко Мне люди сии устами  
своими, и чтут Меня языком, серд-  
це же их не далеко отстоит от Меня"  
(Мф. 15, 7, 8)

"Словами Исаии показывает, что  
их отцы в отношении к Отцу Его  
были такими же, каковы они в  
отношении к Нему. Ибо, будучи  
лукавы и лукавыми делами удаляя  
себя от Бога, они только устами  
произносили слово Божию. Так на-

правно чтут Бога и почитают себя  
чтителями Его те, кои безславет Его  
делами лукавыми." (Бл. Феодр. Бл. т. 1, с. 144)

"Ибо по упорству твоему и непра-  
ваянному сердцу, ты сам себе  
собираешь гнев на день гнева и  
откровения праведного суда от  
Бога." (Римл. 2, 5)

"Для тебя, говорит, человек, есть и  
другое наказание; ты не избежишь  
суда Божия. Как ты из-  
бежишь суда Божия, когда  
не избежал своего суда?  
Ибо в чем осудил ты друго-  
го, в том произнес приго-  
вор на самого себя, если  
же ты полагаешься на  
долготерпение Божие по  
тому, что еще не наказан, то эта не-  
наказанность слушает к большему  
наказанию для тебя. Ибо долготерпение



Божие спасительно для тех, кто пользуется им к исправлению себя, а для тех, кто употребляет оно к умножению греха, оно служит божиим поводом к наказанию, не по природе своей, но по милосердию таковыя. „Собираешь“, говорит, „себе шев“, — не Бог собирает тебе, но ты сам собираешь себе. Как это? Своим непреклонным и жестким к добру сердцем. Ибо что может быть жесточе тебя, когда ты ни благодатию не смеяешься, ни страхом не преклоняешься?<sup>24</sup>

(Бл. Феод. Болг. т. 4. с. 16)

„Для истинных все чисто; а для оскверненных и неверных нет ничего истинного, но осквернение и ум их и совесть.“ (Тим. 1. 15)

„Смотрите, братья, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступать от Бога живого.“ (Евр. 3. 12)

„Сказано это для устрашения. Вероятно, были некоторые неверующие в истину сказанного о воздаянии и потому желавшие испытать силу Божию и попечение о них в искушениях, которыми они подвергались.“

Поэтому охраняет их, напоминая о том, что терпели в древности неверовавшие. Ибо будущие ужасы не столько сдерживают многих, сколько прошедшие и всели уже известные. Обрати внимание и на то, что от неверия всякий переходит к сурием полнотам и к таким же делам.“

(Бл. Феод. Болг. т. 4. с. 588)

„Блаженные чистии сердцем, ибо они Бога узрят.“ (Мф. 5. 8)

„Многие не лицедействуют, не обманывают, и даже милосерды, но блудодействуют и в других отношениях бывают нечестны. Госелу Христу“

тоже повелевает соединять с дружи-  
ми добродетельными и чистоту, или  
целомудрие, не только по телу но и



по сердцу: ибо без светности, или  
чистоты никто не узрит Господа.  
Как зеркало тогда отражает образ, ко-  
гда чистно: так может созерцать Бога  
и разуметь Тисакже только чистая душа

(Пл. Феоф. Толк. Т.1. с 65)

108

## Десять заповедей Божиих.

1. Я Господь Бог твой; да не будет у тебя других богов пред лицом Моим.
2. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им.
3. Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно.
4. Помни день субботний, чтобы святить его; шесть дней работай и делай (в них) всякие дела твои, а в день седьмой — суббота Господу Богу твоему.
5. Почитай отца твоего и мать твою, чтобы тебе было хорошо и чтобы продлились дни твои на земле.
6. Не убивай.
7. Не прелюбодействуй.

109



8. Не кради.

9. Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.

10. Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякого скота его, ничего, что у ближнего твоего.

Главная заповедь — любви,  
наибольшая.

“Возлюби Господа Бога твоего  
вселею сердцем твоим и всею ду-  
шею твоею и всею разумением  
твоим: сия есть первая и наи-  
большая заповедь; вторая же  
подобна ей: возлюби ближнего  
твоего, как самого себя; на  
сих двух заповедях утвержда-  
ется весь закон и пророки.”

(Мф. 22. 37-40)

## Нагорная проповедь.



## Заповеди блаженства.

1. Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное.
2. Блаженны плачущие, ибо они утешатся.
3. Блаженны кроткие, ибо они

наследуют землю.

4. Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся.
5. Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут.
6. Блаженны чистии сердцем, ибо они Бога узрят.
7. Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими.
8. Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть Царство Небесное.
9. Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах.

Слава Богу за все!

Аминь.

