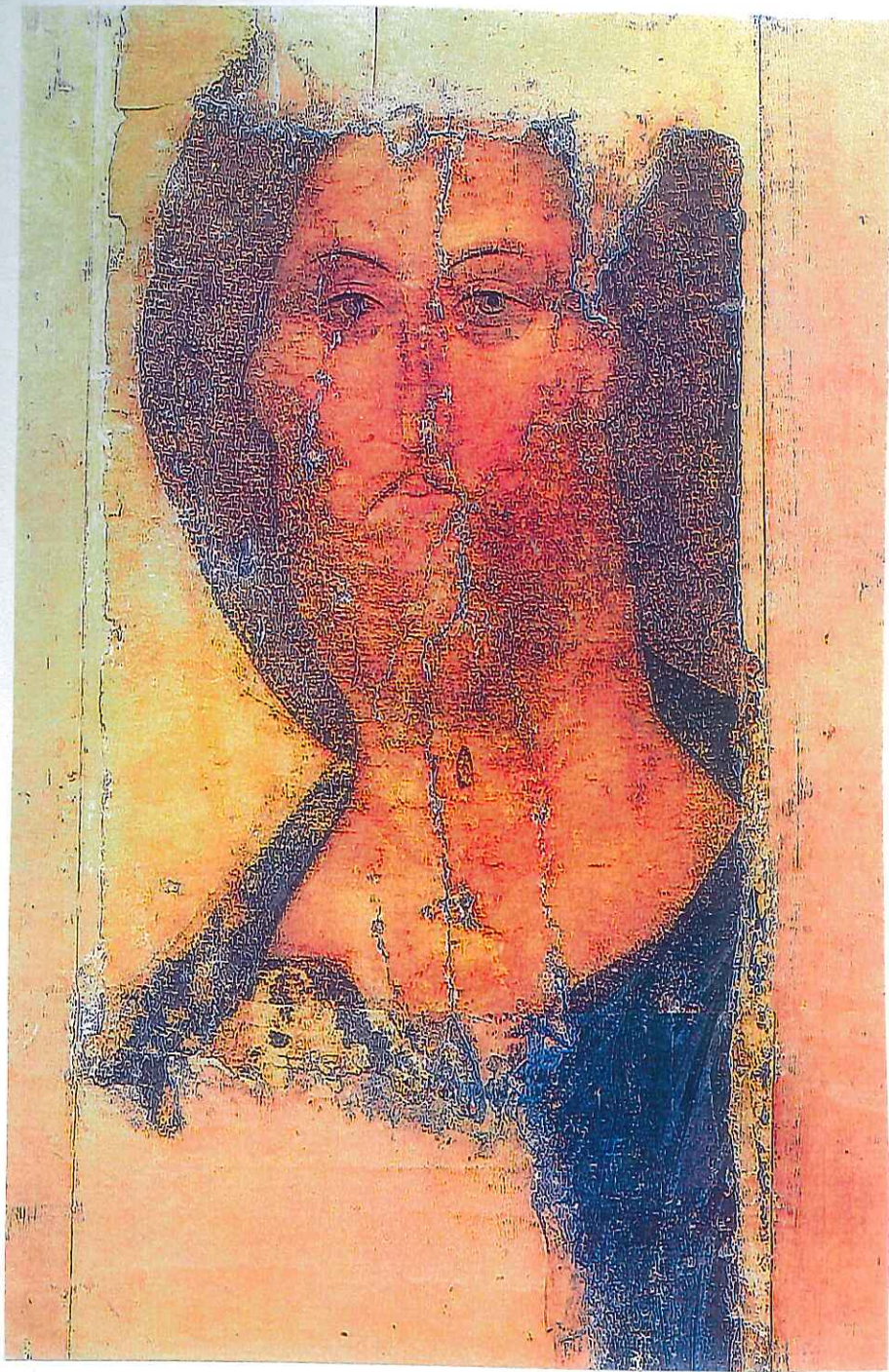


Возрождение



Уставности Божественной
и семьи Православной.
(книга вторая)



Церковь - основа брака,
семьи, воспитания и обучения
детей.

"Разве не знаете, что вы храм
Божий, и Дух Божий живет
в вас? Если кто разорит храм
Божий, того покарает Бог: ибо
храм Божий свят; а этот
храм - вы. (1 Кор. 3. 16, 17)

Обращает речь к соблудившему.
И смотри, как успешно приводит
его в стыд. Именно: благодатью,
данною нам, то есть обитанием
в нас Духа, пристыжает соблудив-
шего, хотя и не выставляет ясно
лица его, но говорит вообще. Меж-
ду тем, если мы Божий храм по-
тому, что в нас живет Дух, то
следует, что Дух есть Бог.

"Если кто разорит храм Божий,
того покарает Бог," то есть погу-

бит. В этих словах выражается не проклятие, но предсказание обудущему. "Ибо храм Божий свят; а этот храм - вы." Следовательно, блудник не может быть светлым, так как он перестал быть храмом Божиим, изгнав освещающего его Духа. Кто же составляет этот храм? Вы - если пребудете чистыми. (2-е. Феодр. Толк. т. 4, с. 123, 124)



ним к Тимотею (1Тим. 5. 22), и к

коринфянам (1Кор. 6. 6), и к евреям (Евр. 12. 14). Ибо особенно сильна страсть и требует поэтому многие и постоянные лекарства. (Феодр. Толк. т. 4, с. 454)

"Чтобы каждый из вас умел соблюдать свой сосуд в святости и чести, а не в страсти похотения, как и язычники, не знающие Бога." (1Фес. 4. 4, 5)

"Ибо воля Божия есть освящение ваше, чтобы вы воздерживались от блуда." (1Фес. 4. 3)

Но есть целомудрие. Везде он заповедует об этой добродетели, и в Послании к Тимотею (1Тим. 5. 22), и к

"Много различных видов этой страсти, о которых и говорить неясно, а потому просто сказал: "от всякаго (блуда)".

Сосудом называет тело. Когда мы воздержимы, - и тело бывает чисто, и мы владеем им; когда же оно нечисто, грех владеет им. Ибо что он повелевает, то оно (тело) и делает как раб. Собственно тогда оно бывает в чести, когда бывает целомудренно.

Таким образом грех - бесчестие.
Целомудрие требует обуздания
и похоти.

"Ане в страсти похотения".
То есть, не в желании, заключа-
ющем в себе страсть. Убо есть
и бесстрастное желание, каково
(желание) божественных дел. Или,
что все, возбуждающее похоть, он
называет страстью похотения,
как-то: роскошь, богатство, праз-
дность и нерадение, — каждая из
них может быть названа стра-
стью похотения.

Таким образом, если мы жела-
ем быть целомудренными, то мы
не должны дозволять себе ника-
кой страсти, возбуждающей по-
хоть." (Бл. Григор. Богосл. т. 4. с. 454)

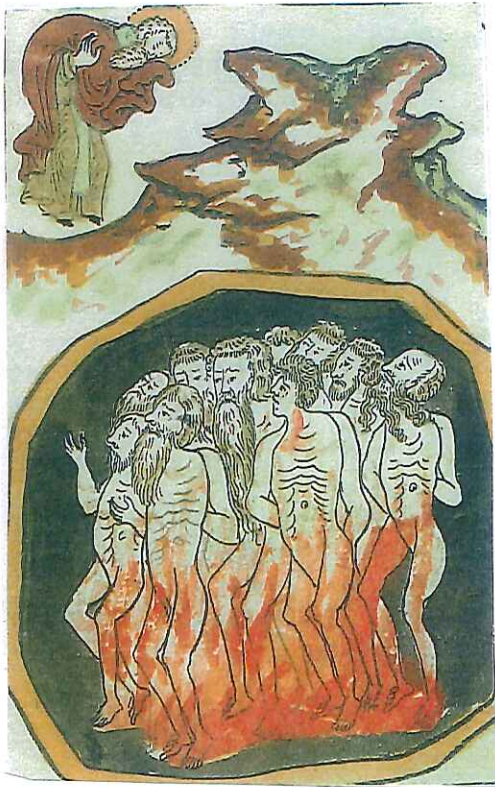
"Чтобы вы ни в чем не посту-
пали с братом своим проти-
возаконно, и корыстолюбиво;

потому что Господь — мсти-
тель за все это, как и прежде
мы говорили вам и свиде-
тельствовали." (1 Фес. 4, 6)

"Выше (Апостол) говорит о блу-
де вообще, теперь говорит о прею-
бодении, которое справедливо на-
зывает лихоимством и престу-
плением. Убо каждому Бог дал разум
и положил предел природе, разу-
мая сожаление с этою одною женою.
Поэтому-то лихоимство относит-
ся к этому делу, то есть преступ-
ному сожалению, а именно против
брата.

Не подумай, говорит что я говорю
это только относительно братьев;
нет, не должно иметь нем и других
людей, и просто незадуманных, и
нем общих. Убо за все это нака-
зывает Господь: не безнаказанно
мы это делаем, понесем воздадо

большее наказание, в сравнении с удовольствием, которое получаем теперь от этого.



Смотри: сначала (Апостол) умягчал, потом пристыдил; сказав: „якоже и языцы“, затем посредством доводов показал глупость этого порока, назвав его мисотимией; наконец он устрашает и напоминает

или, что они об этом часто слышали от него.“ (Бл. Феод. Болг. т. ч. с. 454, 455)

„Ибо призвал нас Бог не к нечистоте, но к святости. Итак, непокорный непокорен не человеку, но Богу, Который и дал

нам нам Духа Своего Святого.“
(1 Фее. 4. 7, 8)

„Теперь распространяет мысль свою, показывая, что хотя бы это потерпел и неверный, все-таки виновный понесет наказание. Ибо, не за него отлучая, наказывает тебя Бог, а за самого себя.

Он призвал тебя для того, чтобы ты был чистым, и ты оскорбил своею нечистотою Бого, Кто дал тебе Святого Духа. Поэтому-то, оквернивши ли ты залуженною твою рабу или царю, вина одинакова: ибо ты Бога Одного оскорбляешь.

Хотя бы ты и блудодействовал (а не прелудодействовал), все-таки Бог отомстит, потому что ты оквернил Его Духа. Или еще иначе: Бог, видя, что в таких делах мы оказываем больше презрения Ему, чем людям, отомстит за себя. Пред людьми мы стараемся, чтобы они не увидели

нас своими глазами, а Богу оказываем презрение, несмотря на то, что Он видит." (Бл. Феодор Толг. т. 4. с. 455)

"И обратила взоры на Иосифа жена господина его и сказала: спи со мною. Но он отказался и сказал жене господина своего: вот, господин мой не знает при мне ничего в доме, и все, что имеет, отдал в мои руки; нет больше меня в доме в доме сем; и он не запретил мне ничего, кроме тебя, потому что ты жена ему; как же сделаю я сие великое зло и согрешу пред Богом?"

Когда так она ежедневно говорила Иосифу, а он не слушался ее, чтобы стать с нею и быть с нею, случилось в один день, что он вошел в дом делать дело свое, а ни кого из дома

ниже тут в доме не было; она схватила его за одежду его и сказала: ложись со мною. Но он, оставив одежду свою в руках ее, побегал вон." (Быт. 39. 7-12)

"Факт глубокого нравственного развращения жены Потифара всецело подтверждается показаниями древних авторов, что Египет издревле почитался страной распутства и повсюдных измен женомужьям; по Геродоту (II. III), при сыне Сезостриса в целом Египте нарочно искали женомужья, верной мужу. Убеждения Иосифа отличаются полнотою и обстоятельностью: он указывает на следующие моменты, которые должны были бы отрезвить преступную жену: 1) чувство благодарности своей Потифару, которое не могло допустить преступной связи его с женою

его; 2) чувство чести и личного достоинства („нет больше меня“);

3) напоминание жемнице о супружеских обязанностях („ибо ты жена ему“); наконец 4) чувство всеприсутствия и страха Божия, равно и святости закона нравственного („как согрему“).



Роспись купола церкви Новгорода. XIV в. Ф. Грек

Искушение это продолжалось для Иосифа многие дни, и когда нравственная стойкость его оказалась непреклонною, то постыдная страсть египтянки возросла до последних пределов, всякая женская стыдливость ее исчезла, и она, как подменная блудница (Притч, VII, 13 и далее), пытается насильем склонить

Иосифа к греху. Тогда Иосиф убегает, оставив одежду в руках египтянки и как бы не заботясь о том, что этим дает в руки развратной и лстительной жемнице всегласное доказательство лжизнаго его преступления.

Отвергнутая страстная любовь по психологическому закону (ср. 2 Цар. XIII, 15), особенно у матур необузданных, переходит в ненависть, и египтянка лстит Иосифу клеветою на него скакала пред домашними своими (ст. 13-15), а затем пред мужем." (Толк. Библи. Логич. т. I. с. 219)

„Когда мудрость войдет в сердце твое, и знание будет приятно душе твоей, тогда рассудительность будет оберегать тебя, разум будет охранять тебя, дабы спасти тебя от пути зла,

от человека, говорящего ложь."

(Притч. 2. 10-12)

"Мудрость и знание для ищущего и любящего их становятся как бы друзьями и советниками, которые, утверждая человека в добром направлении мысли и жизни, предохраняют его вместе с тем от злых путей человека развращенного (10-12), для которого делать зло — привычка и удовольствие



София Премудрость Божия

вие (14, см. VI, 14; X, 31-32; XVI. 30; XXIII. 33).

Пути последнего рода людей — пути тьмы (ст. 13, см. Есеев. V. 11), так как тьма — родная стихия для порока (Иов. III. 13); эти пути вместе с тем — пути кривые (ст. 15), полны козней и ухищрений на счет людей неопытных."

(Толк. Библи. Лопухин. т. е. 429)

"Не пожелаи красоты ее в сердце твоем (да не улюблен будешь очами твоими) и да не увлечет она тебя речницами своими; потому что из-за жены блудной обнищевают до куска хлеба, а замуняя жена увлечет дорогую душу. Может ли кто взять себе огонь в пазуху, чтобы не прогорело платье его? Может ли кто ходить по горящим угольям, чтобы не обжечь ног своих?"

(Притч. 6. 25-28).

"Теперь, с целью более решительного предохранения юности от соблазнов прелюбодеяния, Премудрости изображает внутреннюю — психологическую и внешнюю — фактическую сторону прелюбодеяния, с указанием ибильных последствий последнего.

Прежде всего Премудрости предос-

терегает от самого начала или корня греха прелюбодеяния: нужно остерегаться возникновения похоти или страстного влечения в сердце к блудной и вообще посторонней женщине под впечатлением красоты или кажущейся привлекательности ее наружности. В этом указании Премудрого на необходимость охранять первое всего сердце свое от похотения нельзя не видеть дальнейшего раскрытия заповеди десятилетия „не пожелай жены“ (Исх. XX, 17. Втор. V, 21) и приоткровенная евангельского возвышенного понимания этой заповеди (Мф. 5, 28).

Упомянув далее о том, что блудница, существо презренное и нечестное, однако может погубить человека почтенного, который, впадая в распутство, теряет не только имущество (ср. Притч. XXIX, 3,

Сир. IX, 6), но и честь и доброе имя, Премудрый далее выражает ту мысль, что всякое соприкосновение с некою ближнею, совершаемое с нею целью, никоим образом не может оставаться невинным; подобно тому как невозможно сохранить в целостности одежду, если взять в пазуху огонь, равным образом нельзя уберечь от ожога ноги, если пройти по горящим углям, так невозможно сохранить мужчине невинность, незатянутое имя и безответственность по суду — при неосмотрительно и непозволительно близком общении с неверною некою другого.

(Толк. Библи. Лопухин. т. е. 445)

„Кто же прелюбодействует с нечищею, у того нет ума; тот убьет душу свою, кто делает это: подобие и позор найдут он, и безвестие его не узнается.“

(Притч. VI, 32, 33)

"Скажи мудрости: ты сестра моя!" и разум назови родными твоими, чтобы они охраняли тебя от жеммы другою, от чужой, которая умямляет слова свои." (Притч. 7. 4,5)

"Мудрость должна стать возлюбленной другом и скателем ее, предметом его любви и вожделем. Цель мудрости, - без сомнения, благоустройство всей жизни человека, но здесь указывается лишь одна из целей и одно из проявлений мудрости: мудрость дает ревнителю ее устоять против обольщений прелободнейной жеммы." (Толк. Библи. Лопухин Т. с. 446)

"Глубокая пропасть - уста блудницы: на кого прогневается Господь, тот упадет туда. Глупость привела ее к сердцу юности; но исправительная

роза удалит ее от него." (Притч. 22. 14,15)

"Наконец, отрицательную сторону реки о добром имени составляет предупреждение от пороков; разпутства, глупости." (Т. В. Лопухин. Т. с. 482)



"Не смотри на видо, как оно краснеет, как оно искривляется в тебе, как оно ухаживается ровно; впоследствии, как змея, оно укусит, и ужалит, как асид; глаза твои будут слепеть на чужие жем, и сердце твое заговорит развратное." (Притч. 23. 31:33)

"В редкой по изобразительности форме изложена картина губельных последствий пьянства. (ср. Исх. 6X1, 12). (Толк. Библи. Лопухин Т. с. 485)

„И нашел я, что горше смерти
женщина, потому что она-сеть,
и сердце ее - силки, руки ее - оковы;
добрый пред Богом спасется
от нее, а грешник уловлен будет
ею. Вот это нашел я, сказал
Екклесиаст, истытывая одню за
другую. Чего еще искала душа
моя, и я не нашел? — Мужчи-
ну одного из тысячи я нашел,
а женщинами между всеми ими



Соломон впадает в идолопоклонство. 130

не нашел.” (Еккл. 7. 26 ÷ 28).

„Вникая глубже в причину греха,
несчастия, безумия, Екклесиаст нахо-
дит, что она находится отчасти
в женщине. Женщина — сеть и силки
для человека слабого. Отсюда Екклеси-
аст заключает, что женщина вооб-
ще в нравственном отношении не-
порочнее и развращеннее мужчи-
ны. Осуждение женщины у Екклеси-
аста не безусловно. В другом ме-
сте (IX. 9) жизнь с женою он считает
одним из благ, доступных человеку.”

(Толк. Библи. Логич. т. с. 25)

„Как же Мне простить тебя
за это? Сивовья твои оставили
Меня и клянутся теми, кото-
рые — не боги. Я насыщал их, а
они прелюбодействовали и тол-
пали ходили в долине блудниц.
Это — откормленные кони: каждый
из них ржсет на жену другого.

«Неужели Я не накажу за это? говорит Господь; и не отплатит ли душа Моя такому народу, как этот?» (Иерем. 5.7-9)

«Клятва не-богами свидетельствовала об отречении от истинного Бога. Я наказывал их, еще Моисей предсказывал, что евреи, насчитавшись всеми произведениями Палестины, оставят Бога, своего благодетеля (Втор. XXXII. 13-15). Церемия также под предлогом, какое допускают себе совершать иудеи, разумеет отпадение их от Бога и служение идолам, которое впрочем и в самом деле, обычно, соединилось с развратом. — Доле блудницы — это языческое святилище. Душа Мой — Я, — Месть, в приложении к Богу, означает Его всеправедный суд над людьми.» (Полк. Библия. Логическ.-т. с. 33)

«Вы слышали, что сказано древними: не прелюбодействуй. А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем.» (Мф. 5.28)

«Иное дело прелюбодейство, иное — блуд. Прелюбодеяние есть грех с залуженою, а блуд — со свободною. Кто останавливается, взирается и зрением воспламеняет похоть, потом снова смотрит с большим желанием удовлетворения похоти: тот уже совершил грех в сердце своем. Правда, он не исполнил его делом: что до того? он не мог; а если бы мог, то тотчас бы сделал грех своим делом. Впрочем знай, что если лии когда либо возбуждали похоть, но встретили препятствие к удовлетворению ей делом: то это яв-

ный знак, что нас сохранила благодать. Как и жемчужина, украшающаяся для того, чтобы понравиться кому-нибудь, грешит, хотя бы и не понравилась. Ибо она уже сделала напихток, который остался без действия только потому, что его никто не вынул."

(Эп. Феод. Болг. т. 1. с. 70)

"Если же правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя, ибо лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоих, а не все тело твоё было ввержено в землю. И если правая твоя рука соблазняет тебя, отсеки ее и брось от себя, ибо лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоих, а не все тело твоё было ввержено в землю." (Мф. 5. 29, 30)

"Слыша о глазе и руке, не подумай, что здесь говорится и о"

но о сиех членах. Во всем случае Он не присовокупил бы правый глаз и правую руку. Здесь говорится о людях, которые любили и бережеся, как правый глаз и правую руку, но которые препятствуют нам делать дела Божии.

Как например юноша, если имеет распутных друзей и терпит от них душевный вред, должен оставить, бросить их. Сил, может быть, спасемь их, если придут в чувство, а если не спасемь их, то по крайней мере спасемь себя. Но если будем продолжать к ним любовь, то погиб



Видение монахами лукавничая в аде грешников и горько плачущих.

нешь и ты и они, то есть, все тело." (Еп. Феод. Болг. т. 1. с. 71)

"Говорю по рассуждению чело-
веческому, ради немощи плоти
вашей. Как предавали вы члены
ваши в рабы нечистоте и
беззаконию на дела беззаконные,
так ныне представьте чле-
ны ваши в рабы праведности
на дела святые." (Римл. 6. 19)

"Желая сказать, чтобы римля-
не так служили Богу, как служи-
ли греху, предварительно заме-
чает "по рассуждению чело-
веческому"; то есть предлагаю нечто
низкое, недостойное предмета со-
размерное вашей немощи. Ибо
надлежало показать большую ме-
ру служения Богу, нежели греху;
но по немощи своей, говорит,
представьте хотя равную меру,

Заметить, как весьма ясно пока-
зал нам добровольное рабство,
сказав: "как представили вы члены
ваши". Сами, говорит, делая себя
племниками, вы подвергались не-
чистоте, то есть прелюбодеянию,
любодеянию, делали сами постыд-
ными, и что говорю об одной нечис-
тоте - вообще сказать всякому
"беззаконно", и при том "на дела
беззаконные", то есть, чтобы еще
более беззаконничать: ибо, совер-
шив какой-либо грех, вы не оста-
новились на том, но в этом самом
нашли себе побуждение к дальней-
шему беззаконию. Итак, в той же
мере представьте члены свои в "рабы
правде", то есть всякой добродетели,
дабы проводить жизнь в целомуд-
рии и святости, а не в прежней не-
чистоте." (Еп. Феод. Болг. т. 3. с. 49, 40)

"Ибо и предал их Бог в похоть

сердцу их немилостиво, так что они сквернили сами свои тела. Они заменили истинную Божию ложью, и поклонялись, и служили твари вместо Творца, Который благословен во веки, аминь." (Рим. 1.24,25)

"Слово „предал“ употреблено вместо — попустил, подобно тому, как врач, пользующийся больным, видя, что он небрежит о диете и не слушается его, предает его в большую болезнь, то есть оставляет его и попускает ему следовать собственной воле и таким образом не освобождает от болезни. Некоторые, впрочем выражаясь „предал их Бог“, разумели так: предан их обиде и дерзости, причиненным ими Богу, подобно тому, как говорили: такого-то погубили деньги, тогда как деньги не губят, но злоупотребление ими. И так, зум-

ники преданы немилостиво собственными непотребствами, так что не было надобности в других, которые бы оскорбляли бы их, но они сами причинили себе оскорбление; ибо таковы немилостивые страсти те. За что же преданы они немилостиво? За то, что оскорбили Бога; ибо кто не хочет знать Бога, тот тотчас развращается и в нравственности, как и Давид говорит: „рече безумен несть Бог“, потом: „растлшися и омерзшася в капишанихъ.“ (Псал. 13, 1) Несмотря на то, говорит, Бог „благословен во веки“, то есть не малое потерпел вреда от того, что они оскорбили Его, но есть благословен во веки, — непоколебимо и несоколебимо; ибо это значит „аминь.“ (Св. Георг. Б.т. 3. 12)

„Потому предан их Бог познанными страстями: жеманными и жеманными естественное употребление

противоестественным; подобно и мужским, оставив естественное употребление женского пола, разнеламсь похотью друг на друга, мужскими на мужских делая срам и получая в самих себе должное возмездие за свое заблуждение" (Рим. 2. 26, 27)

"Как в учении о Боге они развратились, оставив руководство творения: так и в жизни сделали гнусли, оставив удовольствие естественное (которое всего удобнее и приятнее) и предались удовольствию противоестественному (которое всего за труднее и неприятнее). Итак, великим обвинителем того и другого пола представляет природу, которую они преступили.

Внеказав сокровенно о женщинах нечто постыдное и такое, что непристойно внешнеказать ясно, гово-

рит и о мужчинах, что они „разнелались друг на друга“, показывая что они предались сладострастии и нечистой любви. Не сказал же: вождеделение „сделая“, но; „срам“, показывая, что они поругали природу, а „разнеламсь похотью“ сказал с той целью, чтобы кто не подумал, будто болезнию их было одно вождеделение. „Делая“, то есть с ревностью предавались нечистоте, совершая ее на самом деле, и получали возмездие за отступление от Бога и идолопоклонническое заблуждение в этом самом сраме и в этом самом удовольствии, имея в нем, как противоестественном и полным нечестоты, наказание для себя. Я говорю это Павел потому, что нельзя еще было убедить их в существовании геекног. Если говорит, не веришь учению о геекне, то верь тому, что наказание для них заключает-

ся в самой нечистой деятельности."
(Бл. Феоф. Фил. т. 1. с. 13)



Утечка Содомы и Гоморры. Бегство Лота с семьей.

„И как они не заботились иметь Бога в разуме, то предал их Бог превратному уму — делать непотребства, так что они исполнены всякой нечистоты, блуда, лукавства, корыстолюбия, злобы, исполнены зависти, убий-

ства, распри, обмана, злонамеренности, злоумышления, клеветнических, богохульных, вистнических, обидливых, самохвалных, гордых, изобретательных на зло, непослушных родителям, безразумных, вероломных, немилосердных, мерзостных, немилостивых. Они знают предвечный суд Божий, что делающие такие дела достойны смерти; однако не только их делают, но и делающих одобряют.“ (Рим. 2. 28-32)

„Вот в третий раз повторяет ту же мысль и употребляет то же слово, говоря „предал“, а при этом то, что они оставлены Богом, везде представляет нечестие людей, как и теперь поступает. Оскорбление, говоря, приписанное или Богу, было не грехом неведения, но намеренным. Решим ли ^{не} иметь Бога в разуме и добровольно избрали нечестие. Называет их исполненными и при-

том "всякой неправды, то есть достиг
илили крайней степени всякого ко-
рока. Потом именуется и виды порока.
"Блуда". Именем блуда обозначает вся-
кую вообще нечестоту, "Лукавства".
Это коварство против ближнего, "Ко-
рнестолюбия". Это - возмездие и мекки.
"Злобы". Это - злопамятство, "Исполне-
ние зависти, убийства".



Канн и Авель.

Убийство всегда происхо-
дит от зависти. Так
Авель убит по зависти.
И Иосифа хотели убить
по зависти же, "Распрей, об-
мана". От зависти происходит и рас-
при и обман на погубель таму, ко-
му завидуют, "Злонравия". Глубоко
скрытая злоба, забытая по какой-то
доброте, "Злоумыслие" Тайные маушкики.
"Клеветники". Явные поносители, "Бого-
ненавистники". Ненавидящие Бога, или
ненавидимые Богом, "Обидчики, самохва-
лы, горды". Восходит к твердыне зол.

Ибо если гордящийся добрым делом у-
бит его гордостью; то во сколько более
убит он его, когда делает зло? Такой
человек не способен раскаяться. Знай
же, что величавость есть презрение
Бога, а гордость - презрение людей, от
которого рождается оскорбление; ибо
презирающий людей оскорбляет и похи-
рает всех. Гордость по приходе пред-
шествует оскорблению; но нам снача-
ла становится явным оскорбление, а
потом уже делается известною ма-
ть его - гордость.

"Ищете ли добра на зло". Ибо не доволе-
ствовались сделанном прежде злом; откуда
опять видно, что грешили не по увле-
чению, но намеренно и по собственно-
му расположению, "Непослушники роди-
тели". И против самой природы, гово-
рят, восстали, "Безрасудны". Истра-
ведливо. Ибо могли ли пометь что-
нибудь те, которые не слушались
родителей, "Вероломны". Искривили

тельными, то есть не устойчивые в до-
говорах. „Нелюбивые, неприликие, не-
милостивые“. Корень всего зла есть са-
мое охлаждение любви; ибо отсю-
да происходит, что один с другим
не мирится, один другого не любит,
один другого не милует. Об этом и Хри-
стос сказал: „по причине умножения без-
закония охлаждает любовь.“ (Мф. 24, 12).
Самая природа соединяет нас друг с
другом, как и прочие животные; но
люди не поняли этого.

Доказав, что язычники исполнились
всякого порока от того, что не за-
хотели познать Бога, теперь доказы-
вает, что они не заслуживают изви-
щения. Они не могут сказать; мы
не знаем добра; ибо знали что Бог
правосуден. Значит, они делают зло
добровольно, и, что еще хуже, одобря-
ют делающих оное, то есть покрови-
тельствуют злу; какова болезнь
неисцелима.

(Ев. Феоф. Толк. т. 4, с. 14, 15)

„Как днели, будем вести себя благо-
честно, не предаваясь ни пировашиям,
и пьянству, ни сладострастии и
распутству, ни ссорам и зависти;
но оденитесь в Господа нашего Ии-
суса Христа, и похвещения о плоти
не превращайте в похоти.“ (Рим. 13, 13, 14)

„Учит что день уже настает, и
учит вести себя в нем благообразно.
Благообразностию привлекает тех,
которые много уважали славу на-
родную; и не сказал: „вести себя“, де-
лая свое увещание скромным. Ибо ни-
то так не безобразно, как грез, и ни-
то так не доставляет благообразия,
как добродетель.

„Не предаваясь ни пировашиям, и пьян-
ству“. Не пить запрещается, но пить
без меры; не употребление вина, но
пьянство. „Ни сладострастии и рас-
путству.“ Сказав прежде о пьянстве,
теперь говорит о происходящем от

нечто зло; ибо распутство происходит от пьянства, и здесь отсекается не общение с женщинами, но блуд.

„Не ссорам и зависти.“ Часив зло, происходящее от похоти, подавляет теперь и то зло, которое происходит от гнева. Ибо никто так не возмущает похоть и не воспаляет гнев, как пьянство и бесчиние в пьяном состоянии.

От зависти происходит рвение и ссора; потому что завидующий друтому доходит и до ссор. Посему-то, отъев сору, восходит и к началу ее - зависти.

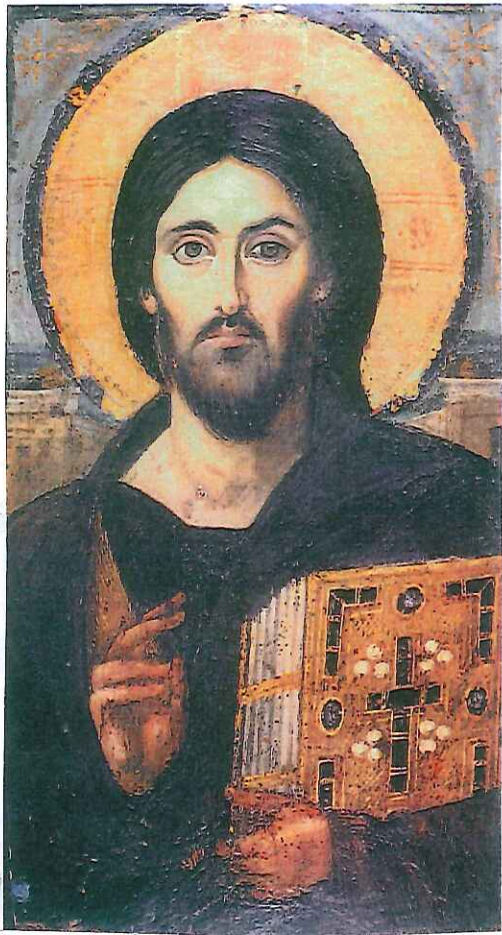
Совлеким с нас одежду греховную, украшает наконец нас, облакая нас уже не в оружие света, но, что более может ужасать, делая одеянием нашим самою Владыку. Кто облечен в эту одежду, тот имеет всякую добродетель.

„И попечения о плоти не превра-

щайте в похоти.“ Не запрещает попечения о теле, но „угодие в похоти.“ Заботья говорит о теле для здоровья, а не для непотребства. Старайся только о том, чтобы иметь тело здоровое, а что сверх того, о том не заботья, и не возмущай похоти тела, но все твоя обрати к духовному.“ (Бл. Георг. Флаг. т. 4. с. 86, 87)

„Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакши, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни злодеи, ни хищники - Царства Божия не наследуют.“ (1 Кор. 6. 9, 10)

„Ни блудницы.“ Того, кто уже осужден, ставит на первом месте.“ (Бл. Георг. Флаг. т. 4. с. 136)



Господь
Иисус Христос.

„И такими ба-
ли некоторые из
вас; но омылись,
но осветились,
но оправдались
именем Господа
нашего Иисуса
Христа и Ду-
хом Бога наше-
го.“ (1 Кор. 6. 11).

„Размыслите, го-
ворит, от каких
зол освободил вас
и какие блага да-
ровал вам Бог.

И вы подвержены
были всем внешнепереисленным поро-
кам; но Он очистил вас от них, и
не только очистил но и осветил. Ка-
ким образом? Оправдав вас; сна-
чала омыл вас, потом, оправдав,
осветил, не именем того или друго-

го учителя, но именем Христа и
Святым Духом. То есть Троица
даровала вам эти блага; ибо сказав,
что Бог осветил именем Христа и
Святым Духом, выражает не дру-
гое что-нибудь, но именно Троицу.“
(Фл. Феоф. Фол. г. 4. с. 136)

„Тело же не для блуда, но для
Господа, и Господь для тела.“
(1 Кор. 6. 13)

„Из этих же слов видно, что Апос-
тол говорит о кревоугодии по поводу
ду речи о блуде. Ибо следовало бы
сказать так: тело же не для бра-
шен и не для чрева: но он не так
сказал; а как? „не для блуда“, пока-
зывая, что бывает следствием те-
лесных наслаждений, именно - блуд.

А слышав слов его такой: тело го-
ворит, не для того создано, чтобы
утопать в наслаждениях и впада-
ть в блуд, но для того, чтобы по-
виновалось Христу, как главе своей,

а Господь управлял им, как глава.

(Еп. Феодор-Болг., т. 4, с. 135)

„Бог воскресил Господа, воскресит и нас силою Своею.“ (1 Кор. 6. 14)

„Не смутись, великая, что Бог воздвиг Господа; ибо апостол говорит так снисходя к нам, как младенцам...“

Ибо как Он воздвиг главу нашу, разумно Христа, так воздвигнет и прочие части тела, то есть нас. Далее, в подтверждение своих слов присовокупил: „силою Своею“, как бы так говоря: не усомнитесь в том, что говорю; ибо сила Божия, совершающая великие дела, исполнит и это. А что воскресение Христа относится к Отцу, как виновнику, это видно из того, что говорил Господь о Самом Себе: „разорите церковь сию, и три дни я воздвигну ю“ (Ин. 2. 19). И еще в Евангелии написано, что Он явил Себя живым. (Деян. 1. 3). Итак, хотя Он и сам воск.

ресил себя, но это дело приписывает Отцу, как виновнику.“ (Еп. Феодор-Болг., т. 4, с. 137, 138)

„Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы? Итак, отниму ли члены у Христа, чтобы сделать их членами блудницы?“

Да не будет! Или не знаете, что совокупляющийся с блудницею становится одно тело с нею? ибо сказано: два будут одна плоть. А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом. Бегайте блуда; великий грех, какой делает человек, есть вне тела, а блудник грешит против собственного тела.“

(1 Кор. 6. 15. ÷ 18).

„Опять обращается к прежде предложенному увещанию относительно блуда. Между тем, вооружает слово свое великими ужасами.“ „Что тела ваши суть члены Христовы“, сделать их членами блудницы? да не будет!“



Не сказал: соединю с блудницей, но, что, ужаснее, „сделаю членами блудницы“. В самом деле, кто не ужаснется, слыша эти слова,

то есть отторгнуть члены у Христа и сделать их членами блудницы? Каким образом члены Христовы делаются членами блудницы? Чрез общение, говорит, лучшая делается единою с блудницею; поэтому и члены его, которые были членами Христовыми, становятся членами блудницы.

„А соединяющийся с Господом, есть один дух с Господом.“ Смотри, как и самими наименованиями блудницы и Христа продолжает и усиливает обвинение. Говорит, что „прилепляйся к Господу“ делается не иным чем, как „духом“, так как не совершает ничего плотского, то есть становится духовным. Ибо единое-

ние с Господом рождает ему освящение Духа. Показал в этих словах и то, каким образом верные делаются членами Христовыми.

„Бегайте блудоделкия“. Предписывает бегать блуда, как некоего зомби, от которого мы ни на одну минуту не можем быть безопасными, и направлять все силы к тому, чтобы удерживаться от оного.

Блуд, говорит, оскверняет все тело; поэтому — то соблудившие обыкновенно и в бани ходят, свидетельствуя тем, что тело их осквернено. Итак, блудник грешит против самого тела, оскверняя и грязня оное. Сделать блуд без тела невозможно: почему оно, необходимо оскверняется. Впрочем, у апостола было намерение представить тяжесть этого греха в увеличенном виде, так как его касается настоящее увещание; ибо блуд отнюдь не есть порок, худший всего

прочих пороков." (Св. Феоф. Гол. т.4. с.138)

" Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои? Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии."

(1 Кор. 6. 19,20)

" Устрашает еще более, и величием дара, то

есть Духа, и достоинством сообщившего дар, то есть Бога. Вы, говорите, храм и притом святой: — ибо вы — храм Святого Духа. Не оскверняйте же исе святого храма и не делайте бесплодным даром Божиим; ибо от Бога имеете дар и Духа.

Вы, говорите, под владыкою и мачехо не имеете своего; самое тело не ваше. " Куплены ", то есть кровию Хри-



Успение Божией Матери.
(Душа Богородицы в руке Иисуса Христа)

товою. Посему члены ваши подлежат другому Владыке, и на что Ему угодно, на то и должно обращать их деятельность. Говоря это, не уничтожает свободного произволения, но показывает, что Бог, которым мы искуплены, по праву требует послушания себе.

"Прославляйте Бога и в телах ваших".

Итак, когда вы куплены, говорит, то прославьте Бога в теле вашем, то есть, совершая телом добрые дела и соблюдая его святым и чистым. Ибо прославление Бога состоит в том, когда люди видят ваши добрые дела и вследствие того прославляют Его.

"И в душах ваших". Показывает, что не телом только должно избегать блуда, но и душою, так, чтобы и мысленно не оскверняться (ибо бужем назван мысля). В вавилонянах (Иср. 5:28) запрещено и то прелюбодеяние, которое остается только в сердце.

"Которые суть Божеи". Непрестанно напоминает, что мы не принадлежим самим себе, а находимся под властью и действием Бога, который искупил и душу и тело ваше. (Бл. Феодр. Кол., т. 4, с. 138, 139)

"Итак, возлюбленные, имея такие обетования, очистил себя от всякой скверны плоти и духа, совершая святым в страхе Божиим."

[2 Кор. 7.1.]

"Какие обетования? то есть то ли-храмы Божеи, что в нас обитает и ходит сам Бог и Отец. Очистил себя от нечестных дел, — ибо это означает "скверна духа", то есть души.

"Совершая святым в страхе Божиим".

Недостаточно, говорит, удерживаться от нечестности, но должно делать и нечто доброе, — "святым", то есть "чистоту, целомудрие".

Присовокупил: в страхе Божиим или поталу, что есть целомудрие

сохраняемое из человекоугодия, а не в страхе Божиим, или для того, чтобы показать нам, как должно сохранять-
ть оное, именно в страхе Божиим.
Ибо, как не велика сила плоти, но
имей страх Божий, и победишь
ее неистовство. Под святостью
 разумей не одно целомудрие, но и во-
 обще великую чистоту в жизни."

(Тол. Феод. Тол. Т. 4. с. 243)

"Дела плоти известны; они суть:
 прелюбодеяние, блуд, нечистота, неко-
 требство, идолослужение, волшеб-
 тво, вражда, ссоры, зависть,
 гнев, распри, разногласия, (соб-
 лзны,) ереси, ненависть, убий-
 ства, пьянство, бесчинство и
 тому подобное. Предваряю
 вас, как и прежде предварял,
 что поступающие так Царет-
 вия Божия не наследуют."

(Галат. 5. 19, 20, 21)



Страшный Суд. Фрагмент фрески Архангельского собора
 Кремля. Душа Иуды в руках сатаны

„Это, говорит он, дела растленной плотской воли, в числе которых признается прелюбодеяние и блуд. И ясно, насколько прелюбодеяние отличается от блуда. „Нечистота, непотребство“. Этими намекает на бесстыдные обычаи, которые даже и называть не осмелился.

Пусть скажут нам те, которые клеветают на плоть, Пусть бесстыдство и прелюбодеяние - грехи тела, но вражда, ереси, и тому подобное, как они зависят от плоти? Поэтому ясно, что все это дело развращенной воли. Если бы они были делами плоти, как природные наши свойства, какими бы образом они лишали нас царства Троицы? Ибо не природе, а воле свойственны и наказания и награды. Сверх того, если бы страсти были свойствами природы, он не сказал бы - „делают“

но претерпевающие; потому что действие предполагает волю.

Под враждою имеет вражду несправедливую. Ибо есть неприязнь и справедливая, которая происходит во имя веры и направляется против всех, уклоняющихся от прямого пути. Ревностию называет другое ее проявление, потому, что ревность бывает и хорошей, когда кто подражает делающему добро. Но префасно сопоставил ереси с распрями и разногласиями, потому что всякая ересь (происходит) от зависти, и бесчинства - от пьянства. Бесчинства ведь это - наглые пени пьяные. Поэтому он сначала указал на причины, производящие, затем на то, что от них происходит".

[Тол. Элеф. Толк. т. 4. с. 313)

„Они, дойдя до бесцветия, предались расквитству так, что

делают всякую нечестоту с не-
насытительностью." (Ефес. 4. 19)

"Для чего же? Чтобы совершать нечестоту, потому что ее (нечестоту) поставили себе занятием и беспрестанным делом, и не один вид ее, но всякую. Как же после этого могли они не потерять чувствительности, предавшись всякого рода нечестоте? Ибо нечестая жизнь есть причина и лукавого ужения и приводит к непониманию всего хорошего. Поэтому, когда в другом месте услышим, что Бог предал "в нечестую ум" (Рима. 1. 28) полене и эти слова и, сопоставляя то и другое, разумеи, что Бог называется предающим тех, которые сами себя предают, то есть, попустил и оставил их, так как они сами сделали себя достойными того. И даже выразнее

мием "с ненасытительностью" указывает на произвольную в них бесчувственность. Ибо, говорит, или можно было и дельгали, и удовольствиями пользоваться умеренно; а они, предавшись неумеренности, во всем орудели и стали бесчувственными ко всему добродетельному." (Блж. Феод. Толг. т. 4. с. 318)

"А блуд и всякая нечестота и любодеяние не должны даже именоваться у вас, как прилично святым. Также скверное слово и пустословие и смехотворство не приличны вам, а, напротив, благодарение." (Ефес. 5. 3, 4)

"Как горель, крик и злословие есть проявления гнева, так блуд, нечестота и лихоимство (происходят) от похоти: ибо по тому же самому и дельгия любии, и тело. Итак пусть об этом даже и речи не будет у вас.

но всецело будьте чисты; потому что слова пролагают путь к делам. Посему если вы святы, то и язык ваш да будет свят. Прибавляет и следующее: "Также сквернословие и пустословие и смехотворство не приеммы вам, а, напротив, благодарение."

Как отверг крик, опоры шва; так теперь устранил "сквернословие и смехотворство", как опоры блуда. Избегай, говорит, шутливых и скамных речей и ты погасишь пламень блуда. Потом, чтобы не показаться тяжелым и суровым, грозящая наклонность к шутке, он превозвуждал и приемму (этого), говоря: "не приеммы вам"; то есть это несколько не идет вам.

Как сапожник не возьмется делать что-нибудь не относящееся к его ремеслу, так и христианин, будучи святым, не должен говорить несродного с святостью, потому что это бесполезно и неместоимно нам. Но если желаешь

говорить что-нибудь, так пусть всякое слово твое будет благодарением. И если ты приучишься к благодарению, то припомнишь, кем ты был и что стал, и будешь скорбеть о своей преступности и изумляться Богу, Кто удостоил тебя такими благ, и найдешь неудобным говорить что-нибудь другое. Ибо настоящее время — не время смеха и шутки, но скорби и борьбы.

Враг ходит около, скрежеща зубами на тебя; а ты забавляешься и шутимся? Тебе трудно одолеть его и тогда, когда ты храбро с ним сражаешься, не гораздо ли более, когда ты предаешься забаве?

Что же такое — шутник? Это человек многомысленный, делающий все, (наподобие актеров), постоянно перемещающий речи; а это есть свойство ума непостоянного."

(Св. Григор. Богосл. г. 4. с. 354)



"Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа." (Евр. 12. 14)

"Приводит к любви. И убеждает быть в мире не только с друзьями, но и со врагами. Если же будете иметь такое настроение, то при притеснениях не будете малодушествовать. Обратите внимание и на слово: "иметь", то есть старайтесь, привлекая к себе самих, крепко держать мир и с людьми далеко находящимися.

"Святость", то есть чистоту: если кто безбрачен, — сохраняя девство; если же в браке, то — целомудрие; не потому, что брак есть святость, но потому, что вследствие законного отношения сохраняет в неповрежденности святостию от крещения.

"Без которой никто не увидит Господа". Ибо неблудники, ни прелюбодее, ни измененные, ни малолетние мужики

не наследят Царствия Небесного. (1 Кор. 6. 9-10) Как и Господь говорит в



(Праведники в одеждах после Страшного суда)
Евангелии: „Блаженны чистии сердцем, яко тии Бога узрят“ (Мф. 5. 8)
(Эп. Феод. Болг. г 4. с. 665)

"Брак у всех да будет чист и ложе непорочно; блудников же и прелюбодеев судит Бог." (Евр. 13. 4)

„Смотри, как часто он ведет речь о целомудрии. Выше, упоминая о святости (брака), говорил об этом (целомудрии), и опять после этого говорит о прелюбодеях и блудниках. Или: и во всех случаях и во всякое время. Не в бедствии только и не в спокойное время: не в этой только части „честен“, а в другой — нет, но всецело да будет честна. Здесь же осрамляются еретики, клеветующие на брак. Ибо вот потому он и называется честным, что сохраняется в целомудрии.

„Блудников же и прелюбодеев судит Бог. И здесь с угрозою наказания соединяет



Грешники идут после страшного суда с телами в геенну огненную.

ся запрещением блуда. Ибо судит Бог, то есть осуждает, и естественно. Ибо если допускается брак, то блудник и прелюбодей по справедливости подвергается наказанию.

(Бл. Феод. Лок. т. 4. с. 671)

„Побеждающий наследует все, и буду ему Богом, и он будет Ангелом. Боязливых же и неверных, и скверных и убийц, и любодеев и чародеев, и идолослужителей и всех лжецов участь в озере, горящем огнем и серою. Это смерть вторая.” (Апок. 21.8).

„Побеждающий в браки с невидимыми силами получит эти блага, когда соделается сыном Божиим, и будет наслаждаться духовными удовольствиями. Бог, желающий нашего спасения, направляет и обращает всех благодеяниями и скорбями к наследию своих благ, предоставляя нам светлость горного Иерусалима и тьму и ужасы огня геены, чтобы делали добро, пока есть время, или по желанию вечной славы, или из боязни бесконечного стыда. Поэтому-то об отверженных, боявшихся и слабых в борьбе с диа-

волеи сказано, что они будут осуждены на вторую смерть. Имелости в добрым деламе Подателя милости, не желающего смерти грешника, но обращения его, да получим же и мы дары Его, заслуженные не словесными поучениями, а делами и страданиями... Но Он еще соизволил и пострадать за нас, чтобы не казалось, что для нашего исправления и уврачевания Он пренебрег чем-либо. И потому не будем принимать вотще благодать Божию, но чрез обращение и добрые дела достигнем обещанных благ во Христе, Господе Нашем, с Которым Отцу вместе с Животворящим Духом слава и держава ныне и присно, и во веки веков. Аминь" (Толк. св. Андрея Кесар. с. 236)

"Неправедный пусть еще делает неправду; нечестивый пусть еще сквернится; праведный да творит правду еще, и святой да

освящается еще." (Апок. 22.11)

"Пусть никто не думает, что Он поощряет этили словами к неправде, осквернению и обидам, но, указывая на свободу воли и сохраняя ее непринужденность, Он как бы говорит: "пусть каждый поступает по своему желанию; Я не принуждаю его". И, указывая, что за каждым делом будет соответствующий ему конец, Он говорит: греху воздаде коему-то по делам его."

(св. Андрей Кесар. с. 255)

"Блаженны те, которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на древо жизни и войти в город воротами. А вне-псы и кароды, и любодеи, и убийцы, и идолослужители, и всякий любящий и делающий неправду."

(Апок. 22. 14, 15)

"Соблюдающие заповеди Божии воис-

тени блженны, потому что они
будут иметь власть во блаженной
жизни упокоиться на древе жизни -
Христе, Боге нашем, насладятся и
улаждатся созерцанием Его, и этому
тогда не в силах будет воспрепят-
ствовать ничто лукавое. Вратами
апостольскими, то есть чрез нас
учение, они войдут в вошний град
„дверью истинною“ (Ин. 10.9), не прелазя
„инуде“ (Ин. 10.1), подобно наемникам
пастырям, а будут введены Трив-
ратником жизни.

„Лсаи“ называются здесь блстид-
ные, неверные и вообще злые де-
латели, оплакиваемые апостола-
ми, а вместе с тем и возвратив-
шиеся после крещения на „свою
блевогнену“. За это они будут от-
чуждены от вошнего города нарав-
не с убийцами, прелободельми и
идолопоклонниками.“

(Толк. св. Андрея Кесар. с. 256, 257)



Девство.

"Говорят Ему ученики Его: если такова обязанность человека к жене, то лучше не жениться. Он же сказал им: не все влезают слово сие, но кому дамо, ибо есть скотицы, которые из чрева матерного родились так; и есть скотицы, которые оскотплены от людей; и есть скотицы, которые сделали сами себя скотицами для Царства Небесного. Кто может влестити, да влестити." (Мф. 19, 10-12)

"Поскольку ученики говорили что лучше не вступать в брак, то Господь в ответ говорит, что хотя стяжанье девства есть великое дело, но оно не вселиа может быть сохраниаемо, а только теми, которым дарует Бог; слово — кому

"дамо" — стоит здесь
здесь влесто-
"которые со-
действует Бог".
Даруется же
теми, которые
от сердца про-
сят, ибо сказа-
но: "просите и
дастся вам,
век бо проси
примлет."

Подвиг дев-
ства, говорит
есть подвиг

не многих. Есть скотицы от утробы матерней, то есть люди, которые по природному сложению не имеют влечения к совокуплению (еже нами), но их целолудрие не приносит или пользы.

Есть и такие, которые оскотпляются людьми. Оскотпляющие же



сами себя ради Царствия Божия
суть не те, которые отрезают
у себя члены, ибо это преступно,
но те, которые воздерживаются.

Помилуй и так: бывает скорее
от природы, то есть, как выше ска-
зано, по природному сложению
не склонный к лобострастию.
Оскотпяемый от людей есть тот,
кто удаляет от себя развращение
плотской похоти вследствие
человеческого наставления.

Наконец оскотпяющий сам себя
есть тот, кто не по чуждому, а
по собственному расположению,
добровольно решился на подвиг
целомудрия. Таковий очень хо-
рош, потому что он независи-
мо от других, а сам произвольно
вступает на путь к Царствию Не-
бесному. Желая же, чтоб мы добро-
вольно подвизались в добродетели
(девства) Господь говорит: "кто мо-

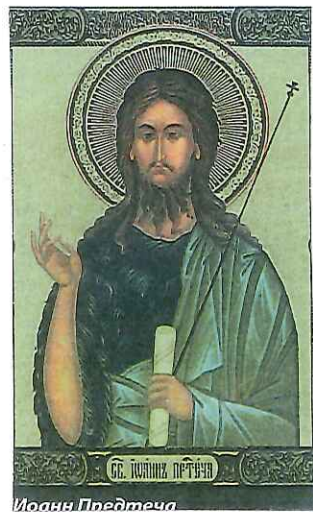
жет влестить да влестит". Та-
ким образом Он не принуждает к
девству, не возбраняет и брака, но
девство предпочитается."

(Св. Феодор. Толк. т. 1. с. 175, 176)

"Безбрачные же и вдовам гово-
рю: хорошо им оставаться, как
я. Но если не могут удержи-
ваться, пусть вступают в брак;
ибо лучше вступить в брак,
нежели развратиться."

(1 Кор. 7, 8, 9)

"Видишь ли мудрость Павла,
как он и превосходство девства
показывает, и в то
же время не принуж-
дает к воздержанию
от супружества того,
кто не в силах удержи-
ваться, дабы в
противном случае
не подвергся он более
тяжелому падению?"



Св. Иоанн Предтеча

Если, говорит, ты испытываешь большое насилие и воспламенение (ибо власть похоти сильна), то освободи себя от тех трудов и потов, дабы, взявшись за них, не подпасть горшему злу." (Тп. Феод. Ф. т. 4. с. 141)

"А я хочу, чтобы вы были без забот. Неженатый заботится о Господе, как угодить Господу; а женатый заботится о мире, как угодить жене. Есть разница между замужней и девицей: незамужняя заботится о Господе, как угодить Господу, чтобы быть святою и телом и духом; а замужняя заботится о мире, как угодить мужу. Говорю это для вашей же пользы, не с тем, чтобы мало жить на вас уз, но чтобы вы благоугодно и неперестанно служили Господу без развлечений." (1 Кор. 7. 32-35)

"А каким образом можем бы мы быть беспечальными? Если бы остались безбрачными. Но вот и здесь так же заботы. Но не такие, говорит, как соединены с браком: заботы о Господе спасительны и утешительны, а заботы о мире вредны и тягостны. В самом деле, не есть ли тягость и прискорбие стараться угодить жене, и особенно такой, которая любит украшения и требует золота и маргарит, и других пустых вещей? Это и расколагает малых мужей к несправедливости и душевредным распоряжениям вещами.

Жена и дева различаются между собою, и не одну и ту же имеют заботу, но разделены в своих попечениях: одна печется о таких предметах, а другая о других. Хотя же скоро заботы у них различны, то должно выбирать те из них, которые лучше и легче.

Не довольно быть святою телом, но

четверых невоотроками и старцами; и никто не мог научиться сей песни, кроме сих ста софок четверех тысяч, искупленных от земли. Это те, которые не осквернились с женами, ибо они девственники; это те, которые следуют за Ангелем, куда бы Он ни пошел. Они искуплены из людей, как первенцы Богу и Ангелу, и в устах их нет лукавства; они не порочны пред престолом Божиим." (Апок. 14.2-5)



Св. Андрей Перво-
званный.

на небесах написаныя, и как бы

"Музы многих вод и грома и играющих на цулях" указывают на звучность и ясность песнопений святых, и вместе на стройность, красоту, и гармонично и песни оглашающей всю Церковь и соборные первоородных, на небесах написаныя, и как бы

созвучием струн согласующейся с единой душой святого в их умерщвлении телесных страстей. Эту песнь выучить не может никто, кроме них, ибо самое знание наше сообщается с характером жизни малодобие того, как у людские слезы знание тайн их господ соответствует степени расположенности к ним и любви со стороны господ.

Мы думаем, что эти после названные двадцати четырех старцев имеют присутствие пред другими, как приобретение девство и незлобием языка и дел светлостью добродетелей, за которую мучены они новой песни.

Песнь эта останется неизвестной для многих в жизни настоящей и будущей. Хотя тогда по утраденным несовершенного и настает, но апоетаму, "совершенное знание" (1 Кор. 13.10), но откровение тайн Божиих и тогда будет -сообразно с настоящим временем, ибо

мнози обители в долу Отца Моего" (Ин. 14.2), и "звезда от звезды разитися во славе" (1 Кор. 15.41), подобно тому, как и в лучемих будет много различия. Пусть избавит от нас всех Господь и сопричислит по благодати Своей к спасаемым, взирая не на множество грехов наших, но на щедроты Свои, по которым Он пришел на землю пролить за нас Свою драгоценную Кровь, чтобы омыть пороки и скверны наши и честными привести к Отцу, с которым Ему, Начальнику нашего спасения и жизни, вместе в Животворящем Духе подобает слава и почитание ныне и присно, и во веки веков. Аминь". [Св. Андрей Кесарийск. с. 148, 149]



Свв. Петр и Феврония.

Брак

Начало семьи: „И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему.“ (Быт. 2.18)



Сотворение жены,
и как бы вносит в него поправку, — в плакате божественного промысла, без сомнения, все это было уже заранее предусмотрено и предназначено; но они указывают лишь на тот факт, что одиночество тяжело и нехорошо.

шо для человека, ибо лишает его самых близких и удобных средств к всестороннему развитию своей личности, успешнее всего происходящему, как известно в общении с себе подобными. „Положника, соответственного ему“... В этих словах, с одной стороны, указывается на высокое достоинство жены, ибо она подобна мужу, то есть так же, как и он, носит в себе образ Божий, с другой — отлагается и ее, несколько как бы зависящее от мужа, положение, поскольку всякий положник стоит в общественном смысле ступенью ниже своего непосредственного начальника.“ (Толк. Библи. Локучков. т. 1. с. 21)

„И навел Господь Бог на человека крепкий сон; и когда он уснул, взял одно из ребр его, и закрыл то место плотью. И создал Господь Бог из ребра, взятого у человека, жену, и

привел ее к человеку." (Быт. 2. 21, 22)

"Начало человечества в силу необходимости было экстраординарной эпохой и тогда многое происходило иначе, чем потом; неона не могла иметь матери, — она должна была, следовательно, произойти необычным, сверхестественным путем; и почему же Творец, чтобы преподать нам чрез то великие уроки, не мог сотворить ее буквально так, как передает нам свещенный текст? Буквальный смысл этого повествования утверждается и другими местами св. Писания (1 Кор. 6. 8-11; 1 Тим. II. 11-13; Евр. 5. 25-26), в которых раскрывается его глубокое значение, — именно, факт единства природы мужа и жены, а чрез то и всего человечества, обоснование их обоюдного влечения и характера их должного взаимоотношения". (Полн. Библия. Луккич т. 1. с. 22)

"И сказал человек: вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей; она будет называться меною, ибо взята от луча (своего). Поэтому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут (два) одна плоть". (Быт. 2. 23, 24)

"По мнению всех лучших толковников, Адам, находясь в глубоком таинственном сне, во время которого Бог вынул у него ребро для создания ему жены, не терял своего сознания, почему и мог сказать эти слова.

Еврейское слово "неона" (ниша) произведено от слова "луч" (ниш) и этиле салили навсегда запечатлено в себе ясный малек на историю ее происхождения. "Поэтому оставит человек отца своего и мать свою" следует приписать

их или Моисею, как законодателя
брачного союза у евреев (Исх. XXI;
Вторг. X - XI гл, XII, 13-28) и автору кни-
ги Бытия, или же что еще лучше,
основываясь на словах Иисуса
Христа (Мф. XIX.5), - самому Богу,
осветившему этим таинство
брачного союза и давшему его
основательное на будущее вре-
мя. Заключенная в эти слова
мысль с одной стороны, удостове-
ряет богоустроенность брака,
с другой - провозглашает два
основных его закона - единство
и неразделимость, как толку-
ет и само в. Тисаши (Мф. 19.4-5;
Малак. II. 14-15; 1 Кор. 6.16; Еф. 5.31. и др.).

"И прилепится к нему своей; и будут
(два) одна плоть"... Слово прилепит-
ся по еврейски выражено глаголом
"дабак", означающим поглащаться,
ассимилироваться, унодбляться.
(Вторг. X. 20; Рудр II. 8; 3 Цар. XI. 2), и следова-

тельно указывает не столько на
физическую связь между супруга-
ми, сколько на духовное объедине-
ние их интересов, настолько тес-
ное, что они должны представлять
собой уже не две osoby, а как бы
одну общую личность.

Этот тесный духовно-нравст-
венный союз супругов, как в в. Тиса-
ши, так и у отцов Церкви служит
образом союза Христа с Церковью.
(Ефес. V. 30-31; Златоуст, Августин и др.).
(Толк. Библии. Логик. т. 1. с 22, 23)

"И приступили к Нему фарисеи
и, искушая Его, говорили Ему: по
всякой ли причине позволительно
человеку разводиться с женою
своею? Он сказал им в ответ: не
читали ли вы, что Сотворивший
вначале мужчину и женщину
сотворил их? И сказал: посему
оставит человек отца и мать

и прилежится к жене своей, и будут
два одною плотью, так что они
уже не двое, но одна плоть.
Итак, что Бог сочетал, того
человек да не разделяет."

(Мф. 19. 3-6)



Господь Иисус Христос.

вательно не должно одному мужу сочетаться со многими женами, ни одной жене со многими мужьями, но как вначале были сопряжены, так и должны оста-

Он показывает, что
Создатель
с самого на-
чала узаконил едино-
женство. Он
в самом на-
чале соче-
тал мужа
с одною же-
ною; следо-

ваться, не разрывая сочетательства
без уважительной причины. При-
шел, чтобы не раздражить фарисеев,
не сказал: Я сотворил мужеский
пол и женский, а сказал неопреде-
ленно: "Сотворивший". Далее Богу нуж-
но, чтобы они, по сопряжению, жи-
ли так неразрывно, что позволил
им оставлять родителей и приле-
жаться друг к другу.

Вопрос: как же в книге Бытия
написано, что слова: "сего ради
оставит человек отца своего и ма-
терь" - сказал Адам, а Христос
говорит здесь, что сам Бог ска-
зал: "сего ради оставит человек
отца и мать и прилежится
к жене своей"? Ответ: и то, что
сказал Адам, сказал по внушению
Божию, так что слово Адамово
есть слово Божие. Если же они
(Адам и Ева) стали одною плотью,
быв соединены посредством

совокупления и естественною любовью; то расторгать законных супругов так же неуместно, как рассеивать собственную плоть.

Чтоб не возмутить (Фарисеев), Господь не сказал - да не разлучает Моисей, но вообще - человек, означая таким образом (безмерное) расстояние между сочетавшимися Богом и расторгавшим человеком." (Бл. Феод. Толк. т. 1. с. 173)

"Сказано также, что если кто разведется с женою своею, пусть даст ей разводную. А я говорю вам: кто разводится с женою своею, кроме вины любодеяния, тот подает ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведенной, тот прелюбодействует." (Мф. 5. 31, 32)

"Моисей повелел, чтобы возненави-

девший жене свою развелся с нею, дабы не случилось чего-нибудь худшего, потому что возненавиденная могла быть убита. Но таковой обязан дать разведенной разводную, которая у них называлась отпускою, так чтобы отпущенная уже не возвращалась к нему, и не произошло слухов, когда он стал жить уже с другою.

Господь не нарушает Моисеева закона, но исправляет его и запрещает жене ненавидеть свою женею без вины. Если он оставит ее по уважительной причине, то есть за прелюбодеяние, то ^{не} подлежит осуждению; а если не за прелюбодеяние, то подлежит суду: потому что тем заставляет ее прелюбодействовать. Но и тот становится прелюбодеем, кто возьмет ее; потому что, если бы никто не взял ее, она, быть может, возвратилась

бы к пруженелу мужу, и покорилась бы ему. А христианину должно быть иеротворцем и для жены, тем более для своей жены, которую Бог совокутил с ним." (Бл. Феод. Фил. т. 1. с. 71)

"Подойшли фарисеи и спросили, ищущая Его: позволительно ли разводиться мужу с женою? Он сказал им в ответ: что заповедал вам Моисей? Они



Слав. звенигородский св. Пр. Андрей (Рублев)

сказали: Моисей позволил писать разводное письмо и разводиться. Иисус сказал им в ответ: по неестественности сердца вашего он написал вам сию заповедь. В начале же создания, Бог мужчине и женщине сотворил их. Посему оставит человек отца своего и мать и прилежится к жене

своей, и будут два одною плотью; так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает. В далье ученики Его опять спросили Его о том же. Он сказал им: кто разведется с женою своею и прилежится к другой, тот пребодает от нее; и если жена разведется с мужем своим, и выйдет за другого, пребодает." (Мк. 10. 2-12)

"Заметить, что Господь говорит: Бог не дозволяет многобрачия, так что бы одну жену можно было отпустить, а другую брать, и потом опять эту оставить, а сочетаться с иною. Если бы это было Богу угодно, то Он создал бы мужа одного, а жен многих; но произошло не так, а "сотворил" (Бог) "мужа и жену", чтобы сочетавались один

муж с одною женою. В переносном же смысле можно разуметь это так; слово учения бросая добрые семена в душу верующего человека, имеет значение мужа для прилепляющей его души. Оставляет же (слово учения) отца своего, то есть, испорченный ум, и мать свою, то есть, укрепленную кель, и прилепляется к жене своей, то есть к пользе души, приспособляется к ней и предпочитает часто мысли не высокие и роль простую. И тогда они оба становятся единою плотью, то есть, душа верует, что Слово Божие „плоть бысть“, и уже никакой человеческий помысел не может отлучить душу от такой веры.

Так как и ученики соблазнялись (касательно развода мужа и жены), то и они приступают к Нему (Иисусу) и спрашивают о том же. Их образ мыслей еще не совершенно был здрав.

(Ев. Марк. Голос. 9, 1. с. 330, 332) 200 201

„На третий день был брак в Кане Галилейской, и Мать Иисуса была там. Был также зван Иисус и ученики Его на брак.“
(Ив. 2, 1, 2)



„Зовут Господа на брак не потому, что видели чудеса Его, не как великого человека, но просто как знакомого. Обозначая же, евангелист говорит: „и Мать Иисуса была там“, и братья Его. Как же и братьев позва-

ли, так и Господа. Господь не отвергает приглашения и приходит, потому что Он смотрел не на собственное достоинство, а на то, что полезно и благотворно для нас. И вот, кто не смел низкими быть между рабами, тем более не мог счесть низким пойти на брак." (Еп. Феод. Болг. т. 2. с. 297)

"А о чем вы писали ко мне, то хорошо человеку не касаться нечестивыми. Но "во избежание" блуда, каждая имеет свою жену, и каждая имеет своего мужа." (1 Кор. 7. 1, 2)

"Исправив беспорядки разделений, блуда, любостыжания, теперь постановляет правила о браке и девстве. Ибо коринфяне в письме к нему спрашивали: должно ли воздерживаться от женщин, или нет?"

"Хорошо человеку не касаться нечестивыми". Хорошо, превосходно, гово-

рится, если бы и всякий человек, а не священник только (как некоторые худо понимают это), вовсе не касаясь нечестивых и оставляя девственников. Но безопаснее и к нашей помощи ближе вступить в брак.

Говорит о той и другой стороне. Ибо может случиться, что муж любит целомудрие, а жена нет, или наоборот. Словами: "во избежание блуда" побуждает к воздержанию. Ибо если брак позволяет во избежание блудодеяния, то соединенные браком уже не должны совокупляться между собою без всякой умеренности, но - целомудренно."

(Еп. Феод. Болг. т. 4. стр. 139, 140)

"Муж оказывай жене должное благорасположение; подобно и жена мужу. Жена не властна над своим телом, но муж; равно и муж не властен над своим телом, но жена" (1 Кор. 7. 3, 4)

„Долго, говорит, почитайте любовь друг к другу; и поелику она - долг, то вы необходимо обязаны оказывать ее друг другу. Теперь доказывает, что любовь друг к другу, действительно есть долг необходимый. Ибо не властны; говорит, супруги над своими телами: но жена есть раба и вместе госпожа своего мужа; раба, поскольку не имеет власти над своим телом, чтобы продавать оное, кому захочет, но владеет им муж; а госпожа потому, что тело мужа есть ее тело, и он не властен давать оное блудницам. Подобным образом и муж есть раб и вместе господин своей жены.“ (Бл. Феоф. Толк. т. 4. с. 148)

„Не уклоняйтесь друг от друга, разве по согласию, на время, для украшения в посте и воздержании, а потом опять будьте вместе, чтобы не искушал вас сатана не-

воздержанием вашим. Впрочем это сказано мною как позволение, а не как повеление.“ (1 Кор. 7. 5, 6)

„То есть против воли мужа не должна воздерживаться жена, равно и муж не должен воздерживаться против желания жены. Ибо воздерживаться одному против воли другого - значит лишать себя, подобно как



Свв. Петр и Феврония и одеваются говорится; но воздерживаться по воле - совсем другое дело, когда наперед, оба (и муж и жена) по согласию определяют известное время для взаимного воздержания.

Уясняет, что значит его выражение: „довремени“, то есть когда

придет время пребывать в молитве, то есть молиться нарочно. Ибо не сказал просто: да молитесь, но: „да пребываете в молитве“. В самом деле, если бы Апостол находил в супружеском сожителстве препятствие к обыденной ежедневной молитве; то как в другом месте сказал бы: „непрестанно молитесь“ (1 Кор. 5. 17)?

Итак, чтобы ваша молитва была пламеннее, удерживаетесь, говорят, друг от друга, потому что совокупление хотя не оскверняет, но мешает благочестивому житию. Я, — рассуждает Апостол, — говорю, чтобы вы опять соединились; но не полагаю сего законом, а предписываю для того „да не искушает вас сатана“, то есть побуждая к блудодеянию. Поеленку же не диавол сам по себе бывает виновником блудодеяния, но преимущественно

вечно наше невоздержание, то Господь прибавил: „невоздержанием вашим“; ибо в нем заключается причина и того, что диавол искушает нас. „Впрочем это сказано мною как позволение, а не как повеление“. Чтобы вы до времени лишали себя друг друга, я сказал это, говорит Апостол, „по совету“, то есть из снисхождения к вашей немощи, „как позволение, а не как повеление“. некрепкою.“ (Бл. Феод. Толк. т. 4. с. 140, 141)

„А вступившим в брак не я повелеваю, а Господь: жене не разводиться с мужем, — если же разведется, то должна оставаться безбрачною, или примириться с мужем своим, — и муж не оставляет жены своей.“ (1 Кор. 7. 10, 11)



„Пламенство брака.“
худ. К. Лебедев. XIX в.

„Послеку Господь в ясных словах дал закон не разводиться, разве только по причине прелюбодеяния (Мф. 5. 32), то Апостол говорит: „не аз, но Господь.“ Преледе же сказанное не было буквально узаконено Господом. Впрочем, и слова Павлова суть слова Господни, а не человеческие, ибо ниже он так говорит о себе: „мысля бо и аз Духа Божия имети“ (1 Кор. 7. 40).

Развод, говорит, бывает из любви к воздержанию, или по малодушию, или по другим причинам; но лучше, если бы вовсе не было разделения. Если же оно и последует, то жена должна оставаться при муже, если не для соития, то для того, чтобы не привести никого другого. Если же она не сможет воздержаться, то пусть примирится с мужем.“ (Сл. Феод. Болг. т. 4. с. 141, 142)

„Кроме же я говорю, а не Господь: если какой брат имеет жену неверующую, и она согласна жить с ним, то он не должен оставлять ее; и жена, которая имеет мужа неверующего, и он согласен жить с нею, не должна оставлять его. Ибо неверующий муж освящается женою верующею, и жена неверующая освящается мужем верующим. Иначе дети ваши были бы нечисты, а теперь святые.“ (1 Кор. 7. 12-14)

„В настоящем случае грех неверия, который оскорбляет самого Бога, Он оставляет без внимания, но грех прелюбодеяния наказывает, как грех против жены. Некоторые, впрочем, так объясняют: человек, остающийся в неверии по неведению, которое может быть и конителю, а блудное совершается вследствие явного развращения. Кроме всего, блудник уже

сами прежде отделил себя; ибо, отняв свои члены у жены, сделал их членами блудницы; между тем, как неверный не сделал никакого греха против плотского единения, или лучше сказать, чрез это единение он, может быть, соединится и по вере. Не говорю уже о том, что и порядок жизни извратится, и Евангелие подвергнется похищению, если верная половина отделиться от неверной.

Между тем, рассматривая заповедь Апостола отнoсн к тому только случаю, если муж и жена соединились браком, когда еще оба находились в неверии, но после та или другая сторона обратилась к вере. Ибо, если прежде только один муж был неверным, или только одна жена; то верной половине вовсе не позволялось вступать в брак с неверною: это видно из слов Апостола: ибо не сказал он; если кто пожелает

взять неверную, но; „еще кто имеет“.

Опять не просто предписывает жить верной половине с неверной, но только в том случае, если последняя пожелает того,

Изобилием чистоты верной половины преодолевается нечистота неверной. Это значат слова Апостола, а не то, будто язычник делается светлым. Ибо Апостол не сказал: бывает свет, но: „святится“, то есть побеждается святостью верной половины. А говорит об этом для того, чтобы верная жена не опасалась сделаться нечистою если будет иметь сожителство с таким мужем... Когда имеют общение между собою блудники, то их смешение имеет нечистоту, и потому они оба нечисты. Но иначе это дело при сожителстве верной половины с неверною. Неверующий муж — нечист по его неверию. Но жена имеет с ним общение не в неверии, а в ложе. В этом общении не

оказывается некакой нечистоты. Ибо оно есть законный брак. Поелу-то верующая половина и не делается нечистой. „Имаже дети ваши были бы нечисты“, если бы неверная половина не побеждалась чистотою верной, то дети их были бы нечисты, или только в половину чисты. „А теперь святы“, то есть не нечисты. Излишним образом: „святые“, Апостол изгоняет страх подобного подозрения. (Гл. Кор. Сол. т. 4. с. 142, 143)

„Если же неверующий хочет развестись, пусть разводится; брат или сестра в таких случаях не связаны; к миру призвал нас Господь. Почему ты знаешь, жена, не спасешь ли мужа? Или ты, муж, почему знаешь, не спасешь ли жены? Только каждый поступай так, как Бог ему определил, и каждый, как Господь призвал. Так я повелеваю по всем

церквами“ (1 Кор. 7. 15-17.)

„Например, если он повелевает тебе или принять участие в его неверии, или отказаться от прав брака, то разведись. Ибо лучше разрешить узы брака, нежели нарушить благочестие. Если муже соорится с тобою за то, что ты не принимаешь участия в его неверии, то разведись с ним. Ибо ты не порабощена ему в таком случае, то есть тебе не приходится следовать за ним и в таких делах. Лучше разделиться с ним, нежели соорится; потому что и Бог не хочет этого; „к миру призвал нас“. Итак, если муже соорится с тобою, то этим он сам подал причину к разводу.

„Почему ты знаешь, жена, не спа-



Христосъ страдающій.

сеешь ли мужа?" снова возвратив-
шись к толпе увещаниями, "да не ос-
тавляет" (жена мужа), предлага-
ет настоящий вопрос. Ибо если,
говорит, он не софится с тобою,
то останься с ним, и увещевай
его: может быть, что-нибудь и
сделаешь. Представляет успех сом-
нительным, с одной стороны, для
того, чтобы не подумали, будто
поставляет жене в неизменную
обязанность — совершенно убедить
своего мужа, а с другой — для
того, чтобы поддержать в ней
надежду (на обращение мужа) и
предупредить отчаяние. "Или ты
муже, почему знаешь, не спасешь ли
жену?" Откуда знать тебе, спа-
сешь ее, или нет? Это совершенно
неизвестно. Но если неизвестно, то
не должно расторгать брак, пото-
му что, если ты не спасешь ее, не
повредишь себе, а если спасешь, то и

себе и другим принесешь пользу.
Но не так читал святой Иоанн,
а так: "точно коелуждо якоже раз-
делил есть Бог." И это чтение нес-
равненно лучше. Апостол как бы
так сказал: не должно быть раз-
вода под предлогом неверия, "точно
коелуждо", или другими словами;
но каждый поступай так, как
благоволил о нем Бог. Ты призван,
имея жену из неверных. Оставь ее
при себе, и за неверие не изгоняй."

(Эп. Феод. Толк. т. 4, с. 143)

"Жены, повируйтесь своим
мужьям, как Господу, потому
что муже есть глава жены, как
и Христос глава Церкви, и Он
же Спаситель тела. Но как
Церковь повируется Христу,
так и жены своим мужьям
во все." (Ефес. 5. 22-24)

"Не даром и не напрасно Павел

прилагает великое попечение о супружестве, когда и Бог от наказания, особенно о нем заботился. Ибо в Адаме соединил... его собственную плоть. Потом с размножением рода, и пределы брака расширил, чтоб не заключить любви в тесные границы только родственные отношения. Да и жизнь наша на супружестве держится. Иосифу и говорит: „жены повинуйтесь своим мужьям.“ Ибо, если согласемел будет отличаться супружество и дети будут воспитаны хорошо, и слуги будут исполнять свой долг, и все, что касается соседей и друзей, будет хорошо. Служите же, как Господу. Как же в другом месте написано: если кто не разлучится с женою и (жена) слушает, тот не может следовать за Мною (Лк. 14, 26)? Ведь, если должно слушать как Господу, как же говорит, что должно разлучиться ради Господа?



Великая Княгиня Екатерина II и великий князь Александр Фёдорович. Худ. И. Репин. XIX в.

Поэтому, что слово „яко“ не везде обозначает совершенное равенство. Или: „повинуйтесь“, зная, что слушаете Богу, то есть если и не для мужа собственно, то, по крайней мере, для Господа. Ибо, если противляющийся внешней власти, противится повелению Господа, то тем более противляется мужу. И напротив, повинующаяся (мужу) повинуется Господу.

„Поэтому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же

спаситель тела". Представляет осно-
вание, что жены должны повинова-
ться, и основание и причину любви
полагает в том, что муже зани-
мает место заправителя и поте-
шителя (ибо он есть глава, по его сло-
вам, и спаситель), а жена - место
подчиненного (ибо она есть тело).

Как Христос, будучи главой
Церкви, печется о ней и охраняет,
так и муже есть охранитель
своего тела, то есть своей жены.
Как же после этого тело не должно
подчиняться главе, которая печется
и охраняет его?

"Но как Церковь повиноватся Хрис-
ту, так и жены своими мужьями
во веки." Так как жены должны по-
винуваться мужьям, как Церковь
Христу, а церковь и жены состав-
ляют; то как Христу, должна под-
чиняться жена своему мужу.
Какими же образом? Всегда ли по-

велевает повиноватся? Ужужели и
тогда, когда муже будет склонен к
неверию? Но не о неверном муже-
ях теперь речь у Павла, а о верных,
о которых, без сомнения он и писал."

(Тл. Феод. Толк. т. 4. с. 358, 359)

"Мужья, любите своих жен, как и
Христос возлюбил Церковь и предал
себя за нее, чтобы осветить ее, очис-
тив банею водою посредством сло-
ва; чтобы представить ее себе сла-
вою Церковью, не имеющею пятна,
или порока, или чего-либо подобно-
го, но дабы она была света и не-
порочна."

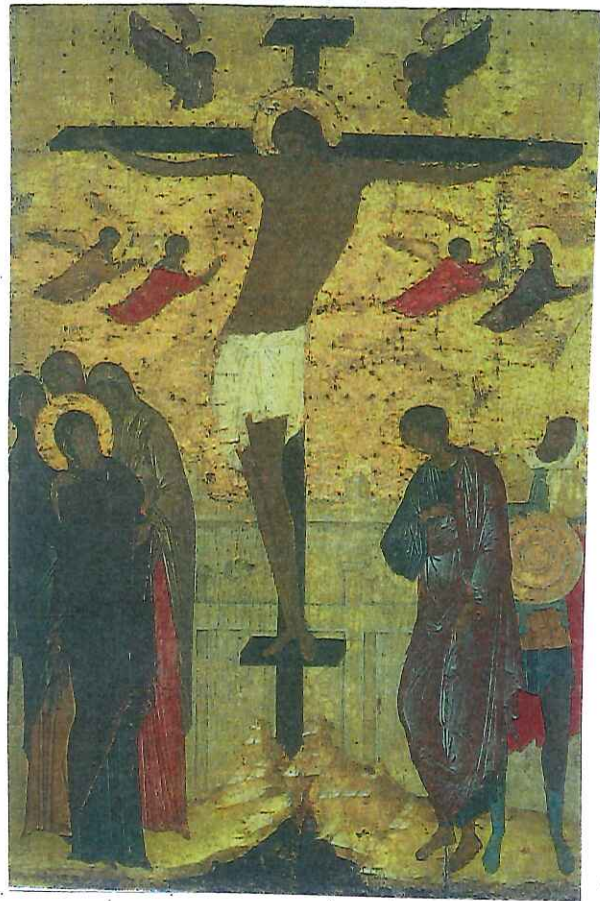
(Ефес. 5. 25-27)

"Ты видел, как Павел понуждал жену
повиноватся тебе в той же мере,
как и церковь повиноватся Христу;
послушай и то, как с другой сторо-
ны понуждает тебя любить ее, а
не деспотически обращаться с ней.
Люби же ее! В какой мере? Как и

Христос Церковь. Заботься о ней, как и Христос (печется) о ней, Церкви). Если же нужно было бы пострадать и даже умереть за нее, не отказывайся. Ибо ты,

как уже соединенный с нею любовью, разделяешь это; а Он совершил это, когда на ходила она во вражде к Нему и была презрительнейшей.

И как Он, уклонившись от Него, возвратился к себе не угрозами и насильем, так



Распятие. Смерть на кресте Господа Иисуса Христа.

и сам ты, если бы заметил, что жена удаляется от тебя и идет разлуча,

постарайся привлечь ее к себе большою любовью и попечением. И если бы ты потерпел что-нибудь ради нее, не упрямь; потому что и Христос не упрямь Церквю.

„Чтобы осветить ее, очистив банею водною посредством слова“. И так она была порока, нечиста и безвидна, но Он не возмущался ей, так и ты (не гнушайся) своей женой, хотя бы она была безобразна и ничего не стоила. А что Церковь была безобразна, послушай: вы некогда были тьмою, а что чернее тьмы? Служили злобе и зависти, а что может быть более нечисто? Непослушны, неразумны и даже богохульны, а что может быть гнуснее этого? И однако же Он предал себя за нее, как бы она была прекрасной и чудной. И очистил „банею водною“, то есть крещением. „Всолове“ как? Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа.



Крещение Господа.

„Чтобы представить ее себе славной Церковью". Не просто целту, но славну! И так как Христос - виновник всего бла-
га для Церкви, так и ты будь телом же для сво-
ей жены; и как Он сообщил душевную
красоту ей (Церкви), так и ты старайся
об этом, а не о телесной красоте. И если
ты будешь искать душевной красоты
в своей жене, то скоро ее создашь в себе.
упорядочивая ее и делая славной по духу
и для себя, и для Бога.

„Не имеющую пятна, или порока, или
чего-либо подобного, но дабы она была
света и непорочна". Этими словами
указывает на душевные страсти. Ск-
верны - это недавние страсти, кото-
рые легко снять, которые и причи-
няли бесчестие; пороки же - это ст-
расти, застаревшие от времени,
они - то и делают людей нечестивыми
и с трудами снимаются. Но божествен-
ная баня все это очистила и сделала
святими и непорочными." (1м Кор. 5: 14-35)

„Так должны мужья любить своих
жен, как свое тело: любящий свою
жену любит самого себя." (Ефес. 5: 28)

„Не как на более важный и необходи-
мый пример указывает теперь на
то (ибо ясно, что отношение Христа к
Церкви гораздо важнее этого примера),
но как на более близкий и подручный.

Именно дабы кто-нибудь не сказал,
что Тот был Бог и предал себя, — он
иными способами указывает нам эту
необходимость. Должны, говорит, люби-
ть, то есть не милость — это дело, но
долг и необходимость; потому что же-
на есть твое тело.

Итак, пример Христа он привел не
к тому только, что должно любить,
но и к тому, чтобы благоустроить.
„Да будет", говорит, „света и непорочна".
Пример же тела выставил по отноше-
нию только к любви. Напряженное, го-
ворит, и самое тщательное поте-

менше прилагаетъ всякий о своемъ те-
лѣ, такъ и ты по отношению къ своей
женѣ. (Гл. Федор. Болг. т. 4, с. 360)

„Ибо никто никогда не имелъ нена-
висти къ своей плоти, но питаетъ
и греетъ ее, какъ и Господь Церковь,
потому что мы члены тела Его, отъ
плоти Его и отъ костей Его.“ (Ефес. 5.29,30)

„Христовъ возлюбилъ насъ, какъ свою собст-
венную плоть. То есть имелъ великое
сродство е Намъ. Ибо изъ нашего веществ-
ва Онъ произошелъ, какъ и Ева изъ Адама,
И какъ тамъ была великая близость, такъ
и у насъ. Какъ Плотъ родился отъ Духа безъ со-
нмтня, такъ и мы - вкупемъ; потому что
примѣвше таинства, мы е этого мо-
мента божественно переоздаемся... Ибо
и видило Онъ общникъ намъ по плоти и кро-
ви, и невидило, виковникъ нашего духовно-
го возрожденія, какъ и Адамъ (былъ виковникъ)
Евимаго созданиа.“ (Гл. Федор. Болг. т. 4, с. 360.)



Богоматерь
Тихвинская.
Икона. Москва.
Федор Елизарьев
и Гаврил Кон-
дратьев. 1668

