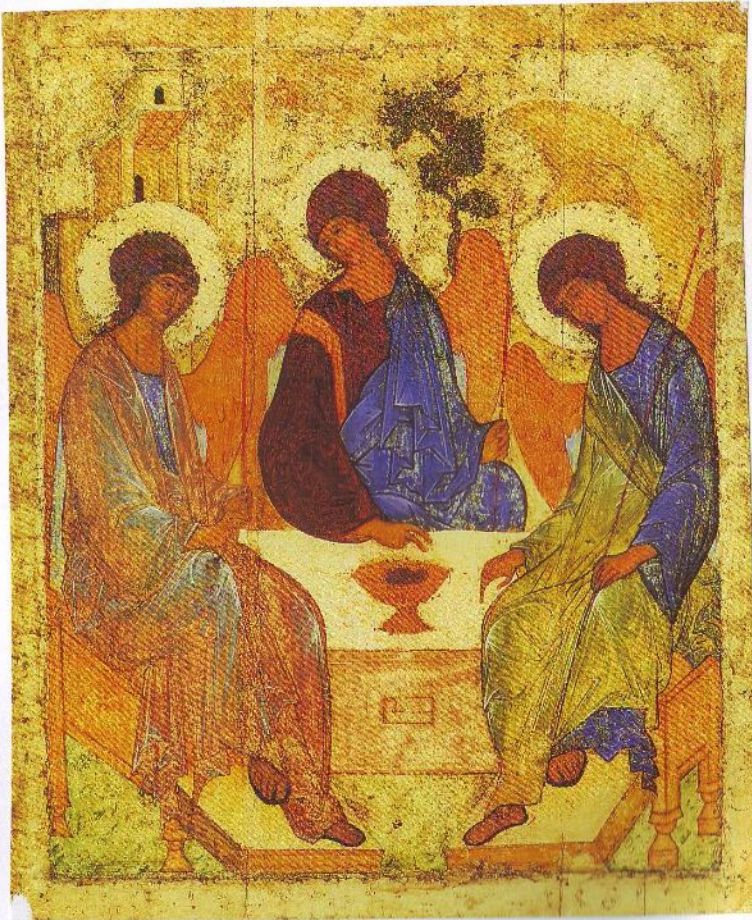


15 15 Возвращение к намелу
родному Отцу Небесному.





Во имя Отца и Сына и
Святого Духа!

„В начале было Слово и Слово
было у Бога, и Слово было Бог. Оно
было в начале у Бога. Все чрез Него
начало быть, и без Него ничто
не начало быть, что начало
быть.“

(Ив. 1. 1-3)

„... Иоанн говорит нам о Сыне,
упоминает и об Отце. — Он ука-
зывает на великость Единородного,
когда говорит: „ в начале было
Слово“, то есть было от начала.
Что что существует от начала,
у того, без сомнения, не найдет-
ся времени, когда бы оно не су-
ществовало... Почему Иоанн не
сказал: в начале был Сын, но:
„ Слово“? Слушай. Это ради немо-
щи слушателей, дабы мы, с са-
мого начала услышав о Сыне, не

подумали о страстном и плотеком рождении. Для того назвал Его „Словом“, чтобы ты знал, что как слово рождается от ума безстрастно, так и Он рождается от Отца безстрастно. Еще назвал Его „Словом“ потому, что Он возвестил нам о свойствах Отца, подобно как и всякое слово сообщает настроение ума; а вместе и для того, чтобы показать, что Он советен Отцу. Ибо как нельзя сказать, что ум бывает иногда без слова, так и Отец и Бог не был без Сина.

„И Слово было у Бога“. Здесь евангелист еще яснее показывает, что Сын советен Отцу. Дабы ты не подумал, что Отец был некогда без Сина, он говорит, что Слово было у Бога, то есть у Бога в недрах отеческих.



Так и здесь „у Бога“ понимаем
вместо: был с Богом, вместе с Бо-
гом, в Его недрах. Ибо невозможно,
чтобы Бог когда-либо был без Слова
или премудрости, или силы. Посе-
му мы веруем, что Сын, так как
Он есть Слово, премудрость и си-
ла Отца (1 Корин. 1. 24.), всегда был
у Бога, то есть был современно
и совместно с Отцом... Должно
верить, что Сын, сий сияние
Отца, как говорит Павел (Евр. 1. 3),
всегда существует вместе с Отцом,
а не позднее Его.. Евангелист здесь
самим ясным образом говорит,
что иной Слово и иной Бог, то
есть Отец. Ибо если Слово было
вместе с Богом, то очевидно вво-
дятся два лица, хотя у них
обоих и одно естество. А что
одно естество, слушай.

„И Слово было Бог“. Видим
ли, что и Слово Бог! Значит,

у Отца и Сына единое естество,
как и единое божество...

„Оно было в начале у Бога“. Сей
Бог Слово никогда не отделялся от
Бога и Отца. Так как Иоанн
сказал, что и Слово было Богом,
то, дабы не смутила кого-нибу-
дь такая сатанинская мысль:
если и Слово есть Бог, то не
возставало ли Оно когда-нибудь
против Отца, как боги азиатски-
ков в их баснях, и если отдели-
лось от Него, не стало ли против-
ником Богу? — он говорит, что
хотя Слово есть и Бог, однако-
же Оно опять у Бога и Отца,
вместе с Ним пребывает и ни-
когда не отделялось от Него...

... Слово Отца, будучи выше ес-
тества, не подлежит дальшим
хитростям и теням... Но доселе
никто еще не нашел никакого
имени, вполне достойного Бога;

ни это самое „Слово“ не употреб-
ляется собственно и существовен-
но об Нем, а оно только пока-
зывает, что Сын



родился от Отца
безстрастно, по-
добно как слово от
ума, и что Он
стал вестником
воли Отчей. Чтож
то, несчастный
привлекаешься к

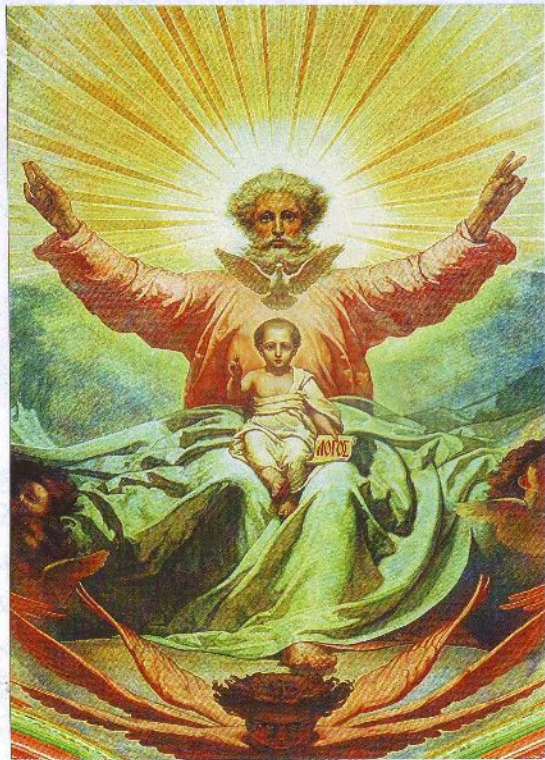
имени и, слыша об Отце, Сы-
не и Духе, ниспадаешь на ве-
щественный откровения и во-
ображаешь в уме плотские
отцов и сыновей, и ветер воз-
душный, может быть, юж-
ный или северный, или дру-
гой какой, производящий ду-
ро? Но если хочешь узнать, что
за слово — Тотже Слово, то слу-
шай, что следует далее.

Все чрез Него начало быть.
„Не считай, говорит, Слово
разливающимся в воздухе и
исезающим, но почитай Твор-
цем всего уготовляемого
и чувственного.... Моисей,
говоря о видимой твари, ничего
не объявил нам о тварях умо-
поетиаемых. А евангелист, все
объяв одним словом, говорит:
„все“ Тем было, видимое и умо-
представляемое.

„И без Него ничто не начало
быть, что начало быть.“

Поскольку евангелист сказал,
что Слово сотворило все, то, да-
бы кто не подумал, что и Ду-
ха Святого Оно же сотворило,
прибавляет: все Тем было. Что
же все? — сотворенное. Как бы
так он сказал, что и есть
в сотворенной природе, все это
получило бытие от Слова. Но

Дух не принадлежал к сот-



воренной природе; поэтому Он не от Него и бытие получал. Итак, без силы Слова не получило бы-

тие бытия, что мы получили бытие, то есть что мы были в созданной природе."

(Феод. Болгарский т. 2. гл. 2. ст. 268-273)

"В начале сотворил Бог небо и землю. Земля же была безвидна и пуста и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою."
(Быт. 1. 1-2).

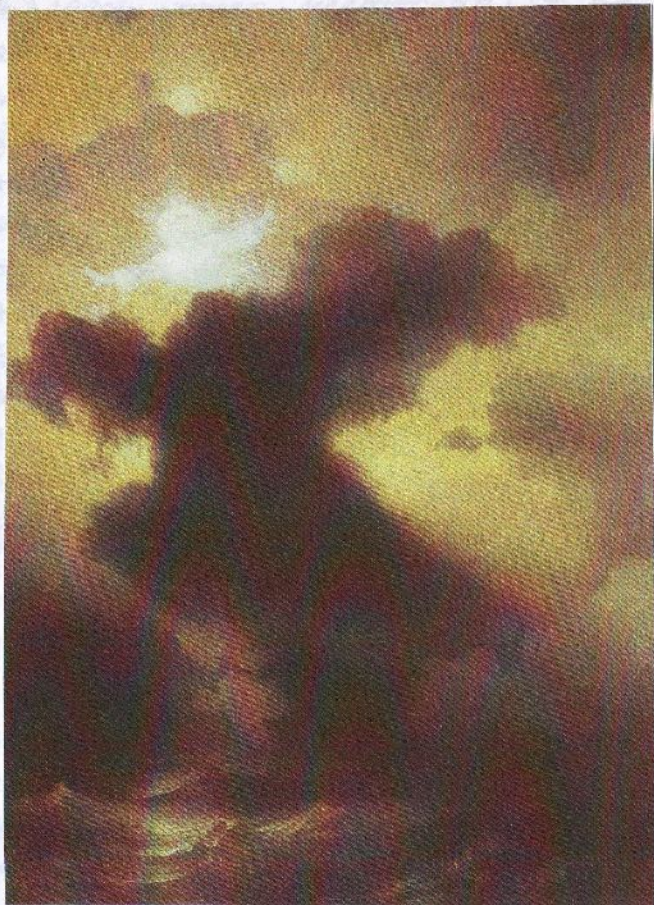
В понятие о начале мира вообще, по необходимости входят, и в кратком сказании Моисея излагаются следующие понятия: а) предел, от которого начинается бытие мира, б) действие, которым он получает бытие, в) причина производящая бытие, г) предмет получающий бытие.
а) Предел, от которого начинается бытие мира, означен

словом: В начале. Соломон в апо-
сании прелюбрости, Гримоу. VIII.
22. и Иоани в избранных
Бога Слова Ии. 1.1. употребля-
ет то же слово, без сомнения,
указательно на сказание Моисея.
Здесь оно дает разуместь,
что мир не есть современ Богу;
и сколько, по видимому, не опре-
делено, столько прилично для
означения неизъяснимаго преде-
ла, который с одной стороны
касается неизмеримой вечнос-
ти, а с другой ограничивается
измеряемое время.

б) Действие, чрез которое мир
получил бытие, названо сотво-
рением.

в) Творения есть Бог.
В сем месте Еврейскаго текста
слово Элоим, собственно Боги,
выражает некую множествен-
ность, между тем как

решение сотворил, показывает
единство Творца.



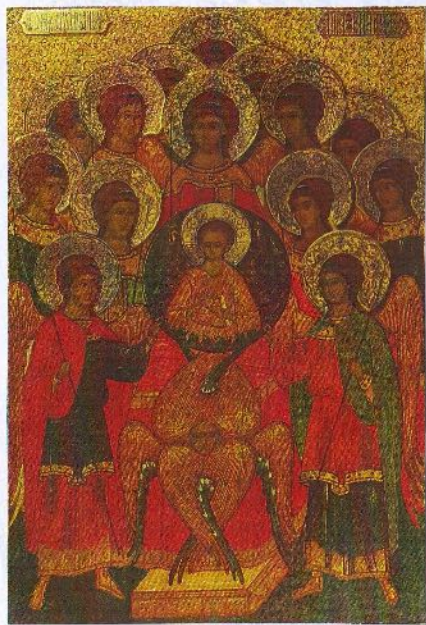
И так догадка о указании
сим образом выражения на та-
инство Св. Троицы заслуживает
уважение. Да и почему бы Моисею,
в изображении столь величест-
венного действия, как сотво-
рение мира, предочестить другим,
употребляемым евреями, наимено-
ваниями Божества, слово... кото-
рое означать может Богов, Ан-
гелов и вельмож, если бы он не
находил в сем слове того преиму-
щества, что под покровом его
мог прозорливим показать вы-
сочайшую тайну Божества, не
ослепляя светом ея, зараженных
многобожием времь и народов?

... В особенности в сем месте Не-
беса не суть, ни воздушное, ни
звездное небо, ибо твердь создана
во второй, и украшена светила-
ми в четвертый день. Можно
здесь раздумь небеса небес, 3 цар.

VIII. 21. или мир невидимый, Кол. 1. 16.:
ибо а) небесам не приписывает-
ся здесь того неутраченного, в ка-
ком представляется новосотво-
ренная земля, 2. и б) сам Бог го-
ворит у Иова XXXIII. 4-7, что ког-
да Он оскобывал землю, тогда
уже восклицали сиих Божиих.

Василий Великий в первой
беседе на шестоднев о начале ми-
ра вышних духов рассуждает
так: было вероятно, и прежде
сего мира, что впрочем, хотя
может быть создано умом,
но неудобосказуемым предста-
вилось (Моисею), как не соответ-
ственное состоянию еще началь-
но только руководствующим и
младенцев; - было некое предшес-
твовавшее бытию мира состо-
яние свойственное премирным
силам, превращенное временем, при-
ное. Созданная же в нем Тиво-

рец вселенских и земедитель
совершил сим: уликой свет
свойственней блаженству лю-
бвищих Бжеода, естества мог-
ленное и невидимая, и все



украшение
уликой су-
ществъ, кото-
рое превос-
шают нам
разум, и ко-
торым даже
и наименова-
нней обрести
невозможно.

Сии напол-
няют суц-
ность лица
невидимого;
как поуча-
ет нас Па-
вел, говоря:

яко тел создана быша вся-

ческая, аще видима, аще неви-
дима, аще престоли, аще вла-
ста, аще силы, аще Ангелов воин-
ства, аще Архангелов начальст-
ва. Когда же надлежало нако-
ней и себ мек ввести в сре-
ду суцных, и прех.

Земля в противоположенней
с Небесами, знаменующия
невидимой мек, означает
первоначальное вещество, и как
бы семени всего лица видимого.

"И сказал Бог: да будет свет.
И стал свет."
(Быт. 1.3)

"да будет свет"... Ясное указание
на это дает нам ап. Павел, говоря
о Боге, как о "рекшем из тьмы свету
возсияти." (2 Кор. IV. 6). Творение све-
та было первым творчески-обря-
зовательным актом божественно-
го мекроздашия. Этот первождан-

ный свет не был обобщен светом



в совершенном значении этого слова, так как до четвертаго дня творения, в которой появились первые светила, еще не существовало источников нашего света, а был тем светонесущим эфиром, который находясь в колебательном состоянии, разгонял перво-

бытную тьму и тем самым создавал необходимые условия для будущего появления всякой органической жизни на земле." (Полухин. Т. 2. Гл. 4 стр. 45)

"И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему, (и) по подобию Нашему; и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, (и над зверями,) и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину. И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими (и над зверями), и над птицами небесными (и над всеми ско-

там, и над всею землею), и над всяким животным, пресмыкающимся по земле. И сказал Бог: вот, я дал вам всякую траву сеющую семя, какая есть на всей земле, и всякое дерево, у которого плод древесный, сеющий семя, — вам же будет в пищу; а всем зверем земным, и всем птицам небесным, и всякому (яду) пресмыкающемуся по земле, в котором душа живая, дал я всю зелень травную в пищу. И стало так. И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма. И был вечер, и было утро; день шестой.
(Быт. 1. 26-31)

„Шестой день творения представляет: а) сотворение животных, живущих на суше, б) сотворение человека, в) всеобщее оформление тварей.

а) Земля, более прожиз стившей мертвая, но в свою очередь, производящая животных и живые, новым образом являет мощь Творца, независимую от помощи, и насыщающую землю, где только восхочет.

... Совет Божий вечен, (Ис. 40. 15) Но Моисей низводит оный во время, дабы показать его тем в большей близости к человеку. Предопределение объемлет все твари: но Моисей почти все творение представляет совершившимся как бы без предварительного размышления, и озабочивает Творца только человеком. Все значит, что в предопределении человека лежат основания предопределения всех предшествующих ему в бытии тварей, и всех времен последующих. 3.



Адам, первоначальное имя человека, принадлежащее сперва лицу первого человека, потом роду, по общему мнению изъяснению, производится от гербленной земли, Быт. 2.7, которую древние называли девственной и истинною.

Образ и подобие Божию не нужно изъяснять как две различные между собой вещи: поскольку в слове Божиим часто употребляется одно из сих имен в такой же силе, как и оба вместе. (Быт. 1.26-27; 5.1; 9.6; Иак. 3.9. Кол. 3.10)

Впрочем замечательнейшее из сих слов есть: образ, который есть подобие не случайное, но взятое с первообразного. Образ есть нечто большее чем след. Все события показывают следы Творца, и как бы задняя Божия: образ лица Божия на

ходится только в человеке... Итак, образа Божия можно искать: а) в существе человеческой души духовном и бессмертном. Однако сии черты кажутся слишком общими. б) в силах или способностях души. Амвросий, Августин и Дамаскин находят образ Св. Троицы в памяти, разуме и воле или любви. в) в действительном совершении духовных сил, утраченных к Богу, и от Него непосредственно приемлющих впечатления истины и блага, или, по Агостолу, (Ефес. 4,24) в праведности и в святости истины. г) в соединении души с телом. Душа в теле, подобно как Бог в природе, будучи невидима, вся во всем присутствует, действует в нем, оживляет его, правит им и сохраняет его. д) в теле, подобном телу, славы Божией

века. (Фм. 3.21). Но апостол не отпи-
сывает эти черты к первоначаль-
ному образу Божию, когда полагает его в душе чина, (Ефес. 4.23),
и когда понятие образа Божия упрот-
ребляется как доказательство
бестелесности Божества, (Яков. 17.24)

Человек поставлен обладать всей
землей.

... Различие пола не делает разли-
чия в образе Божием: хотя
апостол преимущественно при-
писывает его мужу, в отноше-
нии к обществу («Итак муже
не должен покрывать голову,
потому что он есть образ и
слава Божия; а жена есть сла-
ва мужа» (1 Кор. 11. 7)

О первоначальном состоянии че-
ловека в отношении к различию
полов, достойно прилагания ра-
зумие св. Златоуста, которое
читается в его сочинении о девстве:

"Девство из начала, и прежде
брака нам явилось. Но как прив-
зошел, и представился необходи-
мым делом после: так что Адам,
если бы пребыл послушен, не имел
бы в нем нужды. Но как, ска-
жем ты, родилось бы столько
много тысяч? Если бы лишь
так сильно поражает тебя, то
я спрашиваю тебя взаимно: как
родился Адам? Как Ева - без пос-
редства брака? Как, скажут
опять? неужели также стали
бы рождаться и все человеки? Так
или иначе, я не скажу. Предмет
моего рассуждения, только тот,
что Бог не имел нужды в браке,
для размножения на земле человека."

... В благословении, данном человеку,
заключается: а) умножение рода, б)
владычество над тварями, и в) назна-
чение пищи.

а) Обетованном умножении рода

Бог дает человеку силу произво-
дить подобных себе; поэтому не купе-
но искать иного источника челове-
ческих душ, кроме души первого че-
ловека. Но через то же обетвованье
Бог есть Творец отдаленнейших
потомков Адама, равно как и его
самого. И поскольку каждый рожда-
ется со способностью рождать:
то нет сомнения, что в Адаме
получил сие благословение весь род
человеческий. Оно сохранилось и
среди всеобщего проклетия: ибо глубо-
ко насаждено в природе человека.
„В особенности человеку назна-
чаются древесные плоды, а прочим
животным травы; дабы совершенней-
шему принадлежало совершенней-
шее.“

(Св. Филарет (Дроздов) Толк. на кн.
Быт. 1835 г. стр. 31 ÷ 40.)

„И создал Господь Бог человека
из праха земного и вдунул в нос

его дыхание жизни; и стал человек
душею живою.“ (Быт. 2. 7.)

„Совет Божий (Быт. 1. 26) присваивает
сотворение человека Святой Троице, а
не представляет сего действия едино-
му лицу Ея.

Особенным характером повествова-
тель описывает сотворение а) тела и
б) души.

а) Для внешней части человека ве-
щества берется от земли, которой
он должен обладать, дабы он имел
непосредственное познание о свойст-
вах подлежавших ему вещей и бли-
жайшее отношение к области своего
владычества. И как оное вещест-
во собственною так скажут, ру-
ками Творца образовавшее, без сом-
нения, было чистейшее, совершен-
нейшее и следственно сильнейшее:
то сила, которой посредством
оного, первобытней человек мог



действовать в видимом мире, должно быть столь же велика, сколь ничто велика немощь, которая повседневно человека держит под влиянием ближних и отдаленнейших существ

этого мира. Но первая ступень, от которой начинается образование столь могущественного существа, есть перисть, и Творец его в Библии представляется в образе судьи.

Все изображение, по изъяснению, сделанному Церемии Пророку, 18.26, знаменует власть Творца и непоколебимость твари, сколько бы не казалась она великою.

Мысль о происхождении из перистей должна быть для человека не-

германским источником слышим на земле и на небесах.

б) Бог вдыхает в человека душу не так, чтобы по сему ее можно было в собственном смысле назвать сущностями, частицею Божия дыхания; ибо человеческая душа невая далеко разнится от Божия Духа животворящего, 1 Кор. 15. 45. Все вдохновение показывает только начало ее бытия и образ бытия, отлитый от тех душ, которые прежде сотворены были Словом Божиим.

Творческое вдохновение относится преимущественно к лицу человека, яко седилицу орудий чувствования и зеркалу души.

Душа от первого видимого действия, о ее присутствии свидетельствующего, называется дыханием, и, по точному переводу еврейского выражения, дыханием немой: ибо человек действительно со-

вокупляет в себе жизнь растений, животных и Ангелов, жизнь временную и вечную, жизнь по образу мира и по образу Божества.

При всем том человек стал душою и телою: то есть, по совокуплению души с телом, сделался единым существом, но внешней жизни принадлежит к кругу животных." (Св. Филарет (Дроздов) Толк. на ил.

Богосл. стр. 60-61)

"И насадил Господь Бог рай в Эдеме на востоке, и поместил там человека, которого создал.

И произрастил Господь Бог из земли всякое дерево, приятное на вид и хорошее для пищи, и дерево жизни посреди рая, и дерево познания добра и зла."

(Быт. 2. 8, 9)

"Не всякая земля была Рай, но Рай был как бы столицей ее;

ибо Адам после падения изгнан из Рая возделывать землю. (Быт. 3. 23)

... Кажется, что человек сотворен вне Рая и потом введен в него или ангелом, или непосредственным вмешательством от Бога. Такое вмешательство в оный давало ему чувствовать, что он не есть естественный владыка своего блаженного жилища, но престельник, введенный в него Благодатью и должный вернуться чрез него к славе.

"Человек введен в рай возделывать его, 15. Хотя неповрежденная природа, конечно была богата и без пособия искусства, и хотя человек все же менее должен служить своему телу; однако Бог назначает ему проектной земледельческий труд: а) дабы он испытанием вещей умножил естественные свои познания; б) дабы, сколько можно, далее отстоял от опасного чувствования само-

добавства и независимости, и вид-
би видимое совершенствование земных
произведений, посредством труда,
приводило ему на михь возможное
ты и далг возделывать собственные
сердце, для приисения Богу совершен-
шеннейших плодов препододия и
правды.

Ему поручено было также хра-
нить рай не столько от тварей
подчиненных ему, сколько от собст-
венного своего невоздержания,
и предусмотренного Всеведущим
искусителя. (Св. Филарет. Полн. рк. Ромше.
стр. 62-68)

" И сказал Господь Бог: не хорошо
быть человеку одному; сотворим ему
помощника, соответственного
ему. (Быт. 2. 18).

" Сотворению жены предшествует
совет Божий, подобно как и сотво-

рению мужа, но не столь торже-
ственной. Ибо теперь Бог не говорит:
сотворим; но: сделаю. Ся разица
выражения следует различию двух
советов, из которых один заклю-
чает всеобщее и существенное
предопределение человека, а другой
частное только дополнение перва-
го.

Когда жена в Совете Божием на-
зывается помощником мужа, сим
показывается ее назначение помо-
гать ему: а) в рождении и воспитании
детей, и б) во всех нуждах,
относящихся до временной жизни.
(Св. Филарет. стр. 74-75).

" И навел Господь Бог на человека
крепкий сон; и когда он уснул, взял
одно из ребр его, и закрыл то место
плотью. И создал Господь Бог из реб-
ра, взятого у человека, жену, и при-
вел ее к человеку. И сказал человек:

боги, это кость от костей моих

и плоть от плоти моей;

она будет называться женою, ибо взета от мужа (своего).

Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут (два) одна плоть.

” (Быт. 2, 21-24)

” Для сотворения жены Бог наводит на человека краткий сон. Некоторые представляют ей сон действием некоторого наклона его к чувственному от духовного.

Жена создается из ребра человека: а) для того, чтобы человек, со-



творенный по образу Божию, был единственным началом существ своего рода, подобно как Бог есть единственное начало всех родов существ; б) дабы жена всегда была близка к сердцу мужа; в) дабы она естественно расположена была к послушанию и покорности ему, будучи его как бы частью; г) дабы облегчить взаимное сообщенье мыслей, чувствований, совершений, и сделать род человеческий единым телом.

Когда место ребра закрывается плотью, не должно воображаться, что сие нарушается целостность тела Адамова. Но Адам остается в таком расположении, чтобы часть сего целостности находил в своей помощи, ” так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что Бог сотворил, того человек да не разлучает. ” (св. Филарет. шпр. 78)

„И сказал змей жене; подлинно ли сказал Бог; не ешьте ли от какого дерева в раю? И сказала жена



на змею; плоды деревьев мы можем есть, только плодов дерева, которое среди рая, сказал Бог, не ешьте их и не прикасайтесь к ним, чтобы вам не умереть.

И сказал змей жене: Нет, не умрете; но знает Бог, что в день, в которой вы вкушите их, откроются глаза ваши, и вы будете как боги, знающие добро и зло. И увидела жена, что дерево хорошо для пищи, и что оно приятно для глаз и вожделенно, потому что дает знание; и взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему,

и он ел. И открылись глаза у них обоих, и узнали они, что наги, и сделали себе опоясания. (Быт. 3. 2-7)

Суд Божий.

„Жене сказал: умножил умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рожать детей; и к мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою.

Адаму же сказал: за то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о котором заповедал тебе, сказав: не ешь от него, проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться отныне во все дни жизни твоей; терние и волчьи произрастят она тебе; и будешь питаться полевой травой; в поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю, из которой ты

взят; ибо крах тис и в крах
возвратились.

И нарек Адам имя жене своей: Ева,
ибо она стала матерью всех жи-
вущих. И сделал Господь Бог Ада-
му и жене его одежды кожаные
и одел их.

И сказал Господь Бог: вот, Адам
стал как один из нас, зная добро и
зло; и теперь как бы не простер он
руки своей, и не взял также от дере-
ва жизни, и не вкусил, и не стал как
ты воио. И выслал его Господь Бог
из сада Едемского, чтобы возделыва-
ть землю, из которой он взят.

И изгнал Адама, и поставил
на востоке у сада Едемского ке-
рубима и пламенный меч объе-
защивающий, чтобы охранять путь
к дереву жизни." (Быт. 2, 16-24)

„Адам познал Еву, жену свою; и
она зачала, и родила Каина, и ска-



зала: приобрела я человека от Господа!"
(Быт. 3, 1).

Даты Священной истории Ветхого Завета

Из расчёта продолжительности событий, указанных в тексте Писания, следует, что Сотворение мира (С.М.) совершено Господом в 5508 г. до Р.Х. От Сотворения мира события прослеживаются следующим образом.

Имя патриарха (или название события)	Год рождения от С.М.	Год до Р.Х.	Возраст при рождении первенца	Продолжительность жизни	Год смерти
Адам (Быт 5:3—5)	1	5508	230 (Сиф)	980	930
Сиф (Быт 5:6—8)	230	5278	205	912	1142
Енох (Быт 5:9—11)	435	5073	190	905	1340
Кайнан (Быт 5:12—13)	625	4883	170	910	1535
Мелеил (Быт 5:15—17)	795	4713	165	895	1690
Иаред (Быт 5:18—20)	960	4548	162	902	1922
Енох (Быт 5:21—23)	1122	4386	165	365	1487
Мафусал (Быт 5:25—27)	1287	4221	187	969	2256
Ламех (Быт 5:28—30)	1474	4034	188	753	2227
Ной (Быт 5:32)	1662	3846	500	950	2612
Сим (Быт 11:10—11)	2162	3846	102	600	2762
Всемирный потоп (Быт 7:6)	2262	3246			
Арфаксад (Быт 11:12—13)	2264	3244	135	485	2729
Кайнан (Быт 11:13)	2399	3109	130	480	2859
Сала (Быт 11:14—15)	2529	2979	130	460	2989
Евер (Быт 11:16—17)	2659	2849	134	504	3163
Фалек (Быт 11:18—19)	2793	2715	130	339	3132
Вавилонское столпотворение (Быт 10:25)	2793	2715			
Рагав (Быт 11:20—21)	2923	2585	132	339	3262
Серух (Быт 11:22—23)	3055	2453	130	330	3385
Нахор (Быт 11:24—25)	3185	2323	79	208	3393
Фарра (Быт 11:32, 12:4)	3264	2244	130	205	3469
Призвание Авраама (Быт 12:1)	3469	2039			
Авраам (Быт 21:5, 25:7)	3394	2114	100	175	3569
Исаак (Быт 25:26, 35:28)	3494	2014	60	180	3674
Иаков (Быт 47:28, 29:21—35)	3554	1954	86 (Левий)	147	3701
Переселение в Египет¹ (Быт 47:9)	3684	1824			
Левий (Исх 6:16)	3640	1868		137	3777
Кааф (Исх 6:18)				133	
Амрам (Исх 6:20)				137	
Моисей (Исх 7:7, Втор 34:7, Деян 7:23, 30)	3819	1689		120	3939
Исход из Египта² (Исх 12:40, 16:35; Числ 14:33)	3899	1609			
Вход в землю обетованную³ (Чис 14:33, 9:1, 10:11)	3939	1569			
Раздел земли обетованной	3946	1562			
Царь Саул ⁴ (воцарение)	4416	1092			
Царь Давид ⁴	4436	1072			
Царь Соломон ⁴	4476	1032			
Царь Иеровоам ⁵	4516	992			

¹ На 130-м году жизни Иакова (Быт 47:9).

² 430 лет от призвания Авраама до Исхода (Исх 12:40—41, Галат 3:16—17); три рода (Левий, Кааф, Амрам) в Египте, в четвёртом роде Исход (Быт 15:16); Исход через 215 лет после переселения в Египет (Иосиф Флавий. Иудейские Древности. Кн. 2, гл. 15, 2).

³ Сорок лет странствования по пустыне обычно считают от Исхода евреев из Египта (Втор 2:7, 8:2—4, 29:5, Деян 7:36, 42, Евр 3:9, 17), иногда от наказания в Кадесе (Нав 5:6).

⁴ От раздела земли обетованной до судьи Самуила 450 лет (Деян 13:20) и 20 лет правления Самуила до воцарения Саула; 470 лет даёт суммирование сроков порабощения Израэля и правления всех судей (Суд 1—21); от раздела обетованной земли до судьи Иеффал около 300 лет (Суд 11:26).

⁵ О лативовках периодов судей и царей см. таблицы на с. 125, 177.

Периоды Священной истории Ветхого Завета*

Период	Годы до Р.Х.	Продолжительность в годах
Допотопный	5508—3246	2262
Послепотопный	3246—2040	1206
Патриархов	2040—1824	215
Пребывания в Египте	1824—1609	215
Вождей	1609—1562	47
Судей	1562—1092	470
Единого царства	1092—992	100
Разделённого царства:		
Израиль	992—723	269
Иудея	992—589	403
Вавилонского плена	607—537	70
Послепленный	537—331	206
Межзавещаний:	331—1	331
под властью греков	331—143	188
независимое правление Асмонеев	143—63	80
под властью римлян	63—Р.Х.	63

Даты Священной истории Ветхого Завета (годы до Р.Х.)*

Событие	Даты библейские	Даты, общепринятые в западной науке
Сотворение мира	5508	
Потоп	3246	
Вавилонское столпотворение	2715	
Призвание Авраама	2040	1925
Переселение в Египет	1824	1690
Исход из Египта	1609	1260
Вступление в землю обетованную	1569	1220
Воцарение Саула	1092	1050
Воцарение Давида	1072	1010
завоевание Иерусалима	1064	995
Воцарение Соломона	1032	970
Возведение Храма	1020	961
Разделение царства	992	931
Гибель Израильского царства от Ассирии	723	далее отличия малы
Вавилонское пленение	607, 600, 589	
Взятие Вавилона персами	539	
Возвращение из плена	537	
Возведение Второго храма	517	
Возрождение Иерусалима, реформа Ездры	445	
Падение Персии и приход к власти греков	331	
Перевод Писания на греческий язык	272	
Восстание Маттафии	168	
Обновление Храма Маккавеями	164	
Приход к власти династии Маккавеев	143	
Захват Иудеи римлянами	63	
Реконструкция Храма Иродом (Третий храм)	20	

* Хронология отдельных периодов дана на с. 36, 125, 177.

Евангелие.

"А те же, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть бить чадами Божиими." (Ис. 1. 12)

"Те же, которые приняли Его, рабы ли они, или свободные, отроки или старцы, варяжские или греческие, всем дал власть соделяваться чадами Божиими. Кто же это такие?"

Верующие во имя Его, то есть те, которые приняли Слово и истинный свет, и приняли верою и обняли.

Почему евангелист не сказал, что Он "сделал" их чадами Божиими?

Слушай. Поэтому, что для сохранения чистоты не достаточно креститься, но нужно много старания, чтобы сохранить неоскверненным образ соимпоземия, начертанный в крещении. Потому многие хотя и приняли благодать соимпоземия чрез крещение, но по нед-



дению не прибавили до конца чадами Божиими. Иной бить может, скажет и то, что многие принимают Его чрез веру только, например, так называемые ослепленные, но не соделались еще чадами Божиими, впрочем, если захотят окреститься, и имеют власть удостоиться и этой благодати, то

есть сыноположения. — Иной ска-
жет еще и то, что хотя чрез
крещение мы получаем благодать
усыновления, но совершенство
получим в воскресении; тогда на-
деется получить совершеннейшее
усыновление, как Павел говорит:
"усыновления ожидаем" (Рим. 8. 23).

Павлу и евангелист этот
не сказал, что тех, кои приняли
Его, Он сделал чадами Божиими,
но дал им власть сделываться
чадами Божиими, то есть по-
лучить эту благодать в буду-
щем веке." (Феодр. Толк. т. 2. стр. 297)

"А я говорю вам: любите вра-
гов ваших, благославляйте про-
кликающих вас, благотворите
ненавидящим вас и молитесь за
обидящих вас и гонящих вас,
да будете сынами Отца вашего
Небесного, ибо Он повелевает

солнцу Своему восходить над
злыми и добрыми и посылает
дождь на праведных и неправед-
ных, Ибо если вы любите
любящих вас, какая вам награда?
Не то ли делают и мытари?
И если вы приветствуете толь-
ко братьев ваших, что особен-
ного делаете? Не так ли посту-
пают и язычники?

Итак будьте совершенны,
как совершен Отец ваш Небесный."
(Мф. 5. 44-48)

"Видишь, какое благо доставля-
ет тебе тот, кто гонит и оби-
ждает тебя, если только потер-
пишь! Под дождем и солнцем разду-
шает благодать Святого Духа
и учение, коелкому Христу на всех
изливает благодать и всех поуга-
ет... Одних любить, а других нена-
видеть есть несовершенство: совер-
шенство же состоит в том, чтобы

любить всех. Небесный Отец любит всех и всех призывает ко славлению; нам должно угождать себя Ему." (Еванг. Гол. г. 1. ст. 73, 74)

" Смотрите, не творите милостыни вашей пред людьми с тем, чтобы они видели вас; иначе не будет вам награды от Отца вашего Небесного." (Мф. 6. 1)

" Возведши к самой высшей добродетели - любви, Господь воздвигает против славы, которою обыкновенно сопровождаются добрые дела. Впрочем, если тот творит дело милосердия и пред человеками, но не с тем, чтобы на тебя смотрели, не будешь осужден, и не покажешь людям. Но если делаем то из тщеславия, то потеряем награду и будем осужден, хотя бы сделал то и в клети своей: Бог

карает, или увеличивает намерение." (Еванг. Гол. г. 1. ст. 75)

" У тебя же, когда творишь милостыню, пусть левая рука твоя не знает, что делает правая, чтобы милостыня твоя была втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно." (Мф. 6. 3. 4)

" Когда воздаст? Тогда, когда окажутся вся наша и обьявлена: тогда накаже и прославишь тот пред всеми небесными силами и святыми." (Ф. Б. г. 1. ст. 76)

" Тот же, когда молишься, войди в комнату твою и, затворив дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно. А молясь, не говорите лишнего, как язычники, ибо они

думают, что в многословии своем будут услышаны; не угождайтесь им, ибо знает Отец ваш, в чем вы имеете нужду, прежде вашего прошения у Него."

(Мф. 6. 6-8)

"Должно молиться не многими словами, но сердечно и негнестанно. Молимся не для того, чтобы научить Его, но чтобы самим нам не увлечься земными заботами, получить прощение грехов и великую пользу от беседования с Ним."

(Феод. Бож. гл. 1. стр. 76)

"Молитесь же так: Отче наш, сущий на небесах!" (Мф. 6. 9)



"Иное - обет, и иное - молитва. Обет есть дакое Богу обещае, а молитва есть прошение благ. Словом: Отче, показывает тебе, какие ты удостоился благ, соделавшись соимом Божиим. Словом же, на небесах, указал тебе на твое отечество и на отеческий дом: посему, если желашь имети Бога отцем, смотри на небо, а не на землю, как безлюбешные. Ты не говоришь: Отче мой, а Отче наш: поттому что далеем смотреть на всех, как на братьев, детей одного Отца.

(Феод. Бож. гл. 1. стр. 76-77)

"Да светится имя Твое;" (Мф. 6. 9)

"То есть, соделай нас светлыми дабы прославлялось имя Твое. Ибо как мыими худыми делами Бог гудится, так мыими добрыми делами светится, то есть, прославляется, как Светило". (стр. 77)

„Да придет Царствие Твое;
да будет воля Твоя и на земле,
как на небе.“ (Мф. 6. 10)

„То есть, второе пришествие:
ибо человек со спокойной совестью
смело молится о пришествии
воскресения и суда. Как ангелы,
говорит, исполняют волю Твою,
так и нам даруй исполнять ее.“
(Фар. Бол. т. 1. стр. 77)

„Хлеб наш насущный дай нам
на сей день;“ (Мф. 6. 11.)

„Насущный“ называет хлеб тот,
который достаточен для сохранения
нашего естества в силе. „На сей
день“ — устраняется забота о за-
втрашнем дне. И тело Христово
есть насущный хлеб, о неосужден-
ном приращении которого нам дол-
жно молиться. (Фар. Бол. т. 1. стр. 77)

„И прости нам долги наши, как и
мы прощаем должникам нашим.“
(Мф. 6. 12.)

„Поскольку мы грешим и после
крещения, то повелевает молиться,
дабы оставил нам грехи наши, оста-
вил так, как и мы оставляем дру-
гим. Ибо если мы злопамятствуем,
Он не оставляет нам. Бог поставя-
ет нас как бы в пример себе, так
что, как мы поступаем с другими,
так и Он поступает с нами.“ (стр. 77)

„И не введи нас во искушение, но изба-
вь нас от лукавого. Ибо Твое есть
Царство и сила и слава во веки. Аминь.“
(Мф. 6. 13)

„Мы люди слабые, поэтому не дол-
жны вверять себя искушениям: но если
впадем в искушение, то должны мо-
литься, чтоб око не поглотило нас,
и чтоб Бог даровал нам помощь
и терпение. Ибо только тогда вовле-

кается в бездну ненависти, кто победен, но кто внял в испушенные и победил его, тот достоин венцев и славы. Не сказал: от лукавых людей; ибо не они делают нам зло, но лукавый возбуждает нас на то, и делает зло и нам и им. Посему не людей, а злых духов нам должно ненавидеть и проклинать.

„Ибо Твое есть Царство и сила и слава во веки. Аминь.“ Здесь ободряет нас: ибо если Отец наш есть Царь, сильный и славный; то при твердой вере мы без сомнения победим лукавого, и впоследствии прославились, то есть, когда Он будет воздавать всем по делам.”

(Евф. Тол. т. 1. стр. 47)

„Ибо если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный, а если

не будете прощать людям согрешения их, то и Отец ваш не простит вам согрешения ваших.“ (Мф. 6. 14.15)



„Отец научает нас быть незлотающими. Об Отце же напоминает нам, чтобы мы, как дети такого Отца, стыдясь Его, не забились подобно зверям. Благосердый Бог всего более ненавидит безжалостность и зверство, посему и укрепляет нас быть таковыми.“

(Евф. Тол. т. 1. стр. 48.)

„А ты, когда постишься, помажь главу твою и умой лице твое, чтобы явиться постящимся не пред людьми, но пред Отцом твоим, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно.“

(Мф. 6. 17, 18)

„Помазываться елеем после умыве-

ния, у древних было знаком радости: так и ты показываешь себя радуясь. Но под елеем разумеется также и милостыня, а под главою нашею - Христос, Которого должно умолять милостынями. А лице умиловать, значит душу омывать и чувства омовать слезами."

(Феод. Толк. т. 1. стр. 78)

"Итак не заботьтесь и не говорите: что нам есть? или что пить? или во что одеться? потому что всего этого ищут змеишцы, и потому что Отец ваш Небесный знает, что вы имевте нужду во всем этом.

Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам. Итак не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своем: довольно для каждого дня своей заботы".

(Мф. 6. 31-34)

"Есть не запрещает, но запрещает говорить; что будем есть? как обыкновенно богатые говорят с бедняками: что станем есть завтра? Видишь, что Он воспрещает изысканность и роскошь в пище!"

Царствие Божие есть наслаждение благами; но сие наслаждение дается за правду. Итак, кто печется о духовном, тому не издрогнет Божией дается кроме сего и телесное.

Злобою дна называется безделье и грусть. Довольно для тебя, что тот безделье о нижнем дне: если же еще станешь заботиться о завтрашнем, то, постоянно заботясь о телесном, когда будешь трудиться для Бога?"

(Феод. Толк. т. 1. стр. 80)

"И сказал продающим голубей: возлюбите это отсюда и дома Отца Моего не делайте домом торговли!" (Ис. 56. 16)



„Три сел уче-
ники Его вспом-
нили, что напш-
само: ревность
по доме Твоем
снегоает Меня.“
(Ик. 2. 17)

„ Не сказал: „дом Бюга“, но: дом
„ Отца Моего“, показывая, что Он,
как Сын, имеет власть над всем,
принадлежащим Отцу.“ (Феоф. Б.т. 1. с. 82)

„ Итак, если вы, будущи злы, уме-
ете даяния благие давати детям
вашим, тем более Отец ваш Не-
бесный даст блага просящим у
Него.“
(Мф. 7. 11)

„ Называет людей лукавыми,
по сравнению их с Богом: поемку
природа наша, как создание Бо-
же, добра. Только по собственной

воле мы стали лукавыми, и оста-
емся лукавыми вопреки неизменяе-
мой Божией благодати.“ (Феоф. Б.т. 1. с. 82)

„ Тогда праведники возсияют, как
солнце, в Царстве Отца их. Кто
имеет уши слышать, да слышит!“
(Мф. 13. 43)

„ Поемку солнце кажется нам
блистательнее всех звезд, то свето-
зарность праведников сравнивает-
ся с солнцем. Но они будут иметь
светлее солнца. Понимаю, поемку
Солнце правды есть Христос, то
праведники просветятся тогда
подобно Христу, ибо говорится, что
они будут как боги. Поэтому сказал:
„ Кто имеет уши слышать, да
слышит.“ (Феоф. Б.т. 1. с. 132)

„ Тогда приведены были к Нему
дети, чтобы Он возложил на них
руки и помолится; ученики же

возбраняли им. Но Иисус сказал:
пустите детей и не препятс-



тавайте им приходить ко Мне,
ибо таковия есть Царство Не-
бесное. И возложив на них руки,
пошел оттуда". (Мф. 19. 13-15)

"... Но Христос, желая показать
что Он больше любит незлюбивое,
запрещает им, и говорит: "се-

тавите детей, таковия бо есть
Царство Небесное." Не сказал —
их, но — таковия, то есть прос-
тых, кумедных злых и лукавства.
(Феод. Болг. т. 1. стр. 176)

"Дети! нездомо уже быть Мне с
вами. Будете искать Меня, и, как
сказал Я Иудеям, что, куда Я иду, вы
не можете прийти, так и вам гово-
рю теперь." (Ив. 13. 33)

"Иисус говорит им: дети! есть
ли у вас какая нища? Они отвещах
Ему: нет." (Ив. 21. 5)

"Иисус говорит ей: не прикасай-
ся ко Мне, ибо Я еще не восшел к
Отцу Моemu; а иди к Братьям Моим
и скажи им: востану к Отцу Мо-
emu и Отцу вашему, и к Богу Моemu
и Богу вашему."

(Ив. 20. 17)



„ Она желает подойти к Нему, обратиться с Ним как и прежде, но Он водит ее мысль, чтобы она помнила нечто высшее и внимала Ему с большим почтением. „ Не прикасайся ко Мне”, то есть, обстоятельство уже не в прежнем положении, и я не буду уже обращаться с вами по-прежнему. Хотя Он не сказал этого словами, но таков смысл слов: „ восхожу к Отцу Мою”. Я туда спешу. А как я спешу туда и уже не имею такого тела, чтобы обращаться с людьми, то надобно быть благоговейнее ко Мне, к высшему обитателю моей беседы и прикасывания, то есть

обращения. Смотрите же, сколько милый евангелист выразил кратко. Господь сказал: „ не прикасайся ко Мне”. Потом, как бы кто спросил: почему? Потому, отвечает, что у Меня тело уже не такое, какому свойственно быть в мире земной, но такое, какое прилично небу и горным селениям. Потом вопрошающий как бы продолжает: зачем же Ты ходишь на земле, когда имеешь такое тело? Потому, отвечает, что я не возшел еще к Отцу Мою, но взойду. Ибо это выражает дальнейшие слова: „ иди к братьям Моим и скажи им: восхожу к Отцу Мою и Отцу вашему”, хотя взойдет не тотчас, но спустя сорок дней.

Для чего же так говорит? Для того, чтобы воскресить ее ум и убедить, что Он отходит на небеса, и тем утешить. Назвав учеников братьями, прибавляет: „ и Отцу вашему”. Бог и нам - Отец, но по благодати,

а Господу Он Отец - по естеству. На-
оборот. Он нам Бог - по естеству,
а Господу Бог - по Его человечеству.
Ибо Он стал Богом Его, когда Он при-
нял на Себя человеческое естество. Ма-
рия, удостоившись таких чести, укра-
дите и возвещает об этом ученикам".

(Феод. Бол. т. 2. Стр. 549-550)

"Итак, идите, научите все на-
роды, крестите их во имя Отца и Сына
и Святого Духа, учите их соблюда-
ть все, что Я повелевал вам: и се, Я с
вами во все дни до скончания века.
Аминь."

(Мф. 28. 19, 20)

"Господь посылает учеников Своих уже
не к одним иудеям, но как получивший
власть над всеми, освятив в Себе все
человеческое естество, естеством
посылает их ко всем языкам, запо-
ведывая крестить их во имя Отца и
Сына и Святого Духа... Далее, по-
скольку недостаточно креститься



только, но ко крещеним должно и дела-
ть доброе; то говорит - "учаще блажен-
ствя, елика заповедал вам", - не одну или
две, но "все" Мои заповеди.

Наконец, поскольку Господь посылает
учеников Своих к язычникам и притом
на опасности и на смерть; то чтоб
ободрить их, говорит: не бойтесь, по-
тому - что Я буду с вами до скончания
века. Знай, что и о кончине века Он

наполнили для того, чтобы побуди-
ть их еще более преуспевать в спасении.
... Итак Господь обещает свое пре-
бывание до скончания века и нам
и тем, которые будут после нас; оу-
нако не в том смысле, что до сконча-
ния века будет, а после скончания же
будет. Нет, тогда то особенно и бу-
дет пребывать с нами и крестом
яснейшим образом: ибо речеши „до“,
где ни встречается в писании, не ис-
мощает того, что будет после.

Возблагодарим же Господа пребыва-
ющего с нами здесь, нам ныне достав-
ляющего всякое благо и еще совершен-
нейшим образом желательного пребы-
вать с нами в бесконечные века.

(Фл. Феод. Бог.

т. 1. см 267)

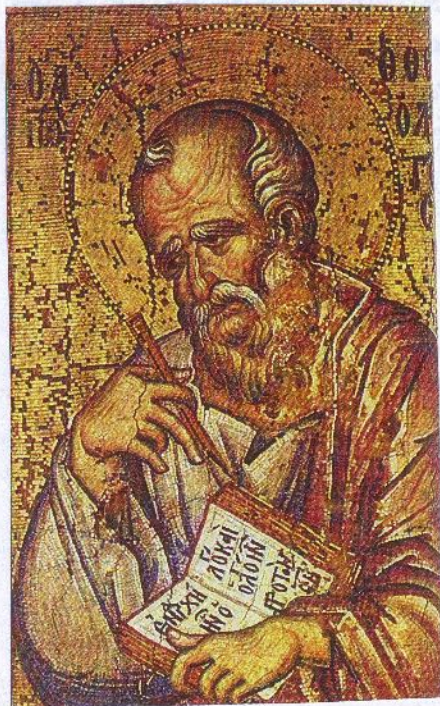
из книги „Апостол“.

„Кто имеет, если не тот, кто отвер-
гает, что Иисус есть Истинное? Это
антихрист отвергающий Отца и
Сына. Всякий, отвергающий Сына,
не имеет и Отца; а исповедающийся
Сына имеет и Отца.“ (1. Ин. 2. 22, 23)

„Смотрите, какую любовь дал нам
Отец, чтобы мы называться и
быть детьми Божиими. Мир пото-
му не знает нас, что не познал ~~его~~
Возлюбленного! мы теперь дети
Божи; но еще не открылось, что
будем. Знаем только, что когда
откроется, будем подобны Ему, пото-
му что увидим Его, как Он есть.“
(1. е. Ин. 3. 1, 2)

„Что может быть славнее или
желательнее дерзновения, т. е. того,
чтобы, когда мы будем открыва-
ть труды наши в настоящем

неuzzi, могли это



делати с дерз-
новением, не-
сколько не сти-
дась в прише-
ствие Его? А
как иже мог-
ли строити,
что иже делати,
чтобы сделать
ся благоугодни-
ми Ему, то
апостол и тако-
му научает,
говоря: если вы
познали, что
Он праведен,
то без сомне-
ния знаете и

то, что дела-

ющий правду рожден от Него;
ибо праведный рождает пра-
ведных. А сколь великую честь
и дерзновение доставляет это,

всякий из вас знает, равно как
и то, какова и велика любовь и
благость, которую Он подает вам.
Ибо вы знаете, что Он дал вам
право быть и почитаться деть-
ми Его. Если иже принадлежавшие
миру не знают сего, то сего того,
что вы дети Божии, сему не удив-
ляйтесь; ибо они не знают вас по-
тому, что не познали и Того, кто
усыновил вас.

Миром называет людей поро-
чных. Тот же, велику доказал сынове-
тво, ясное говорит о предлежащей
славе и дерзновении усыновленных.
Возлюбленные! мы теперь дети Божии.
Мир — это люди порочные и нечестные,
привыкшие к одной только страща-
ющей неuzzi, как свинья к гряди.

Апостол как-бы так говорит: из
предъизбранного вы, без сомнения, узнали,
что мы приняты Богом в дети. Хо-
тя это еще не открылось, однако

не смущайтесь. Ибо неизвестное
мыне сделается явным, когда Он от-
кроется. И мы, оказавшись подобны-
ми Ему, наглядно представим свое
соответствие; ибо дети, конечно,
подобны Отцу.

Имея не дерзновение пред Ним, как
дети, мы увидим Его, как Он есть,
впрочем — не по естеству, ибо это не-
возможно для сотворенного существа,
а так, что кто-то увидит Чи-
стаго, праведника Праведного; ибо
подобные приобщаются к Подобному.
Госелу-то перед этим и сказал я
только, что мы будем подобны Ему,
а не одинаковой природы с Ним; ибо
тогда я сказал бы: не подобны, а та-
кие же точно; а как этого не будет,
то я и сказал: подобны, то есть по
качеству славы. Заметить также
нужно, что апостол не сказал выше:
всякий, кто сделал или сделает прав-
ду, но - делавший; ибо добродетели

действительны и имеют бытие только
во время совершения, а когда прекра-
тятся или останутся только в на-
мерении, то не имеют и бытия.

(Филос. Том. т. 1. стр. 251-252)

„Всякий, рожденный от Бога, не де-
лает греха, потому что семья Его
предобывает в нем; и он не может гре-
шнить, потому что рожден от Бо-
га. Дети Божии и дети дьявола уз-
наются так; всякий, не делавший
правды, не есть от Бога, равно и не
любящий брата своего.“ (1-е Ин. 3. 9, 10)

„Всяк, кто делает грех, потому
своему, что грешит, есть от дьяво-
ла и называется сыном дьявола,
как бласемный Каibel сказал Ем-
ле; „сын дьявола! перестанем
ли тыи совращать с правых пу-
тей Господних?“ (Рим. 13. 10)? Очевид-
но, и тот, кто рожден от Бога,

как сын Божий, не грешит; по-
тому что семья его - Божие, то есть
или Дух, которого мы получили че-
рез дар, которого удостоились, и
который, пребывая в нас, соделывает
у нас недопускающим греха, или
же сам Христос, который, обитая в
верующих, соделывает их социальными
Божьими, как и сам Христос все-
мени Авраама есть сын Авраамов.
(Мф. 1.1.)

Объяснение Златоуста. Всякий раз,
как мы грешим, мы раскаиваемся
от диавола; а всякий раз, как со-
вершаем добродетель, раскаиваемся от
Бога, потому что "семья Его пребыва-
ет в нем" (1. Кор. 3, 9). Семенем называ-
ется Духа, которого мы получаем
через крещение, и который, пребывая
в нас, делает у нас недопускаю-
щим греха. Если же кто не родит-
ся от Бога, тот не получает Духа
Святого." (Федр. Болг. т. 3. стр. 254)

"Всякий верующий, кто имеет
есть Христос, от Бога рожден, и
всякий, любящий родившегося, любит
и Рожденного от Него. Что мы любим
детей Божьих, узнаем из того, когда
любим Бога и соблюдаем заповеди Его."
(1. Кор. 5. 1, 2)

"Если мы от учителя получили за-
поведь любить друг друга, то, без
сомнения, если веруем, что учитель
наш Иисус есть
Христос, а Христос
Он в том смысле, что
есть Бог и вместе че-
ловек, должен соблюдать
и заповеди Его,
как учителя и как
Бога. Веруя же, что
Он есть Бог, мы полу-
чаем и детей Его,
как и в Евангелии ска-



зано: "тем, которые приняли Его,
дал власть быть детьми Божиими"

(Ил. 1. 12) то есть, которые уверовали в Него, те и стали детьми Его.

Если же мы родились от Него; без сомнения, должны и оказывать должное Родителю, то есть любить Родившаго. Если же все мы, уверовавшие, родились от Него; то мы должны любить и друг друга и как братья, и как рожденные от Него. В подтверждение сего апостол и говорит, что любящий родившаго любит и рожденного от него.

Потом опять говорит, что любовь к братьям или чадам Божиим доказывает любовь к Родившему. Ранее он говорил, что любящий Бога любит и братья своего, а теперь говорит, что любящий детей Божиих любит и Бога, и любовь к брату составляет доказательство твоей любви к Богу (Ф. Б. т. 3. стр. 263)

„Мы знаем, что всякий, рожден-

ный от Бога, не грешит; но рожденный от Бога хранит себя, и лукавый не прикасается к нему. Мы знаем, что мы от Бога и что весь мир лжесит во зло.“ (1. Ил. 5. 18. 19)

„... Усыновленный Богом никогда не может болеть грехом ни к смерти, ни к смерти. Ибо означен предав самого себя Христу, обитавшему в нем чрез симонароуские, он остается неприкосновенным для греха. Однакоже, чтобы кто-нибудь не подумал, что природа его превращается и становится уже неминуемою для греха, прибавляет: „блюдет себя“, то есть если не будет хранить и беречь себя от лукавого, то, без сомнения, согрешит.

Итак он не по природе достигает безгрешности, но по великому дару Божию. Бог, усыновив нас, удостоил нас такой благодати, что мы,

сохраняя и соблюдая подавший нам
от Него дар, можем и не грешить.
В противном случае, так как мир
во зло лезет, никто не потрется-
твовало бы нам приехать к по-
блужающим, потому что мысль чело-
века от похоти его усердно при-
лежит на зло (Быт. 8.21), как Бог
показал это при потопе. Но как
пришел Сын Божий и дал нам ре-
зум к познанию Его, истинного
Бога, и пребыванию в Нем, истин-
ном Сыне Его, Иисусе Христе, то
через этот великий дар мы поз-
нали, что Он есть истинный Бог
и жизнь вечная, и, познавши,
пребываем непоколебимыми от лю-
кавого и соблазна Его." (Ф.Б.т.3 с. 267)

"Какая совместимость храма
Божия с идолами? Убоже храм
Бога ижевого, как сказал Бог:
вселемь в них и буду ходить в

них; и буду иже Богом, и они будут
Моим народом. И потому выйдете
из среды их и отделитесь, го-
ворит Господь, и не прикасайтесь
к ижеволю; и я прииму вас. И
буду вам Отцом, и вы будете Моими
своими и дочерями, говорит
Господь Вседержитель." (2 Коринф. 6.16-18)

"Живые суть храмы ижево,
ижево далее самые ижево, а вы — храм
Бога, не того, о котором они бжево-
ловят, но ижевого. Обитание в нас
Бога условливается ижевою
жизнью ижевою, а жжевоение в нас
наше приобретается етарашем.
Убо Бог ижево в человеке тогда,
когда он жжево, а когда Он жжево-
дает его к другому какому-либо
делу, жжевоется, что Он жжево в нем;
это жжевоит; когда Бог жжевоет
его Богом, то он жжевоит в нем
кагарифков.

Не сказал: не делайте глупостей,
но и не прикасайтесь к ним. Не-
чистота не бывает двойная:
телесная и душевная. К душев-
ной относятся нечистые помыслы,
косматривание бесстыдными гла-
зами, злонамеренство, обман и
тому подобно; а к телесной нечи-
стоте относятся: блуд, прелюбде-
яние, и всякое плотное зло.

Итак, хочет чтобы мы были
чистоты и от той и от другой не-
чистоты, "Уйдите от средоточия" не-
верия "и отлучитесь", то есть
идите отдельно и будьте чистоты,
и тогда приму вас, ибо
когда отступите от пороков,
тогда соединитесь с Богом.

"И буду вам Отцом, и вы будете
Мои сыновьями и дочерьми". Ви-
дешь ли, как пророк давид предска-
зал оныишнем возрождении и усно-
влении, совершающемся в нас

через крещение." (Еврей. Брат. 73 стр. 242-243)

"А как вы - слышите, то Бог поселил
в сердца ваши Духа Сына своего, во-
плотного; "Авва, Отче!" Госелу тот
уже не раб, но сын; а если сын, то
и наследник Божий через Иисуса
Христа." (Галат. 4. 6,7)

"Откуда видно, гово-
рит он, что мы удосто-
ились усыновления? Хотя
он это показал и преже-
де, когда заявил, что мы
облеклись во Христа, ко-
торый есть Сын, но го-
варивает и теперь тем,
что мы прими Духа, Который,
Божественно и небожественно каса-
ясь наших сердец; называет нас
называть Бога Отцем. А этого
не могло бы быть, если бы мы не
удостоились усыновления. Итак,



когда мы дети и наследники
не простого достояния, но божес-
твенного, и сонаследники. Единко-
родного, затем же опять стана-
вилея рабами и, держаь закона,
отвергаем дарованную нам уст.
новление веру?" (Филл. Кол. г. 3. § 303)
304)

"Если вы терпите наказание, то
Бог поступает с вами как с вины-
ми. Ибо есть ли какой сын, кото-
рого бы не наказывал отец?"

Если же остаетесь без наказа-
ния, которое всем обще, то вы
незаконные дети, а не сыны.

Притом, если мы, будучи нака-
заемы плотскими родителями
нами, боимся их, то не го-
раздо ли более должны покориться
Отецу духов, чтобы иметь?

Мы наказывали нас по своему
произволу для немощных дней;
а Сей — для пользы, чтобы нам

иметь участие в святости Его".
(Евр. 12. 6-10)

"Из числа любилых Богом нельзя
найти никого, кто бы был без скор-
би. Но вот не подвергаются ли би-
чеванию разбойники и вояки? И так,
не они ли сыны? Нет. Ибо не сказал,
что великий бичуемый — сын, но: вели-
кий сын подвергается бичеванию. Ска-
завши же здесь наперед, что "наказу-
ет", потом прибавил: "бичет", для то-
го, чтобы бичевание сына не пош-
мал не в смысле мщения за зло, но в
смысле научения.

"... Какой отец колется о воспитании и
целомудрии крепко бодается шибей?
А так как вы подвергаетесь прище-
нению, то поэтому жизнь ваша яв-
ляется целомудренной и воздержанной,
— как и все вышеуказанные, очевидно;
— праведны, кои и сынами Божиими
были наименованы; очевидно, потому
не противостоят и то, что Бог по-

тупяет в вали, как с синами, и
пелетя о вое, чтобы вы, будущи не
воспитаны, не отпали, и чтобы
Он за это не лишил вас наследства.

На вековании их собственнх об-
стоятельств сьва наказывает,
что необходимо терпеть. Ибо если
когда отцы по плоти наказыва-
ли нас мы не осмеливались отнецу-
пать, но, подвергаясь стьвду, мы
терпеливо перекосили все, что они
пришили нам, то тем более те-
перь, когда Бог наказывает нас.

Сматри же, не сказал: будем тер-
петь тем более, но: „повинемся“, но
казывая, что не терпеть скорбей
— дело противника и врага Тьме.
„Отцу духовом“, или даров, или
бесплотных сил, или что и ближе
всего, (Отцу) души. Ибо в противо-
положность плотским отцам,
назвал духовным. И прибавил:
„неви будем“, с целью показать,

что тот, кто не повируется, и не
шеветт; ибо он вне Тьга, Который
есть неви.

„Они бо влеко дией“. Ибо они не мо-
гут во все время воспитывать нас,
чтобы сделать совершенными. Ибо-
или смерть отца, или возмущалость,
или жестокость сына — останавли-
вают воспитание: Бог же, всегда
воспитывая, может сделать совер-
шенными.

Желало, что, что приятно отцу,
не приносит пользы сыну: ибо мно-
ше учат и пострадному.

Бог же ведет воспитание к ка-
шей пользе, не стем, чтобы полу-
чить от нас что-нибудь, но что-
бы еще более приблизить нас к Его
святости, то есть к сьтоте Его,
так чтобы, говорит, мы сделались
способными к восприятию благ
Его. Итак, воспитание есть при-
общение к святости, и совершено

естественно: ибо обращает душу
к светному Богу, не позволяя ей обра-
щаться и телу - иудейскому.

(Феод. Тол. т. 4, ст. 663, 664)

„Итак, мы, приняв царство непо-
колебимое, будем хвалить благодать,
которою будем слушаться благоуго-
дно Богу, с благоговением и стра-
хом, потому что Бог наш есть
огнь пожигающий.“ (Евр. 12, 28, 29)

„... с благоговением и страхом воз-
благодарим Бога. Ибо душа, порва-
ваясь отселем во время бедствия
переведет страх. Или: слушание наше
должно совершаться с благоговением
и страхом. Ибо Бог наш огнь, есть,
а потому нам должно иметь ст-

рах,
Он не
нас,
дивное
душиное!



чтобы
поубил
как иера-
и равно-
(стр 671)

„И услышал я громкий голос с
неба, говорящий: се, скинии Бо-
га с человеками, и Он будет оби-
тать с ними; они будут Его на-
родом и сам Бог с ними будет
Богом их.

И открыт Бог всякую слезу с
очей их, и смерти не будет
уже; ни плача, ни вопля, ни
болезни уже не будет, ибо
прежнее прошло.

И сказал Сидящий на кресто-
ле: се, творю все новое. И го-
ворит мне: напиши; ибо сло-
ва сии истинны и верны.

И сказал мне: совершилось!
Я есмь Альфа и Омега, начало
и конец: жаждущему дам да-
ром от источника воды жив.
вой.

Побеждающий наследует все,
и буду ему Богом, и он будет
Мне емою.“ (Откр. 21, 3-7),



„Голос с неба поучает еванго,
 что это есть истинная екиши.
 Ее образ, или, лучше, предобра-
 вание образа было показано Мви-
 сию, а ныне образом ее является
 Церковь. В этой екиши не руко-
 творной не будет ни плача, ни
 слез, потому что Податель вел-

ной радости всем светом дарует не-
 престанное и вечно веселие.

Это согласно со Священным Тива-
 нием, которое говорит, что отту-
 да отбегие балежь и печаль и воз-
 дыханье (ис. 35, 10) слова „первая ми-
 лоданя“ означают, что гордость
 нечестивых и страдания святых
 будут иметь соответствующий
 конец.

Цетиним эти слова, потому
 что произнесем Самую Цетин-
 мою и познаются по делам, а
 не в символах.

Учаток и конец — Христос,
 первый по Рошеству и послед-
 ний по человечеству, и обимая-
 щий Своим Промислом все-
 от первой бесплотной тва-
 ри до людей.

Он обещает подать неагедуще-
му правде благодать Святого
 Духа, которую обещал шетно-

лать верующим в Него. Темже
или потому, что „недостойным
страсти нынешнего времени к хо-
тящей славе явитися во святых
(Рим. 8. 18), или же потому, что ее
нельзя приобрести за имущество,
но только за добрые дела, но челове-
колюбие Подателя.

„Побеждающий“ в брамах с неви-
димыми благами получит эти
блага, когда соделается сном
покаяния, и будет наслаждаться
духовными удовольствиями.”

(См. по Апок. св. Анд. архиеп. Кеев-
рийского. шр. 234-236)

„Горьковат же и неверитя, и свиритя,
и убиты, и млободеев, и гакоеев, и идо-
лослужителей, и всех мелков угасть
в озере, горящем огнем и серою. Это
— смерть вторая”

(Откр. 21. 8).

